想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

一、总显其义

1.每一宗每一派都有其“特色”，所谓“特色”就是这一宗派的特质，也是跟其他宗派不同的地方。佛法固然都是佛陀所讲，但是佛陀应机说法，所说的八万四千法门传到中国，祖师大德根据众生的根机，将佛陀所说的教法分判，而形成各宗各派，因此，各宗各派都有各自异于其他宗派的本质，这就是他的本宗特色。

净土宗的特色就是“本愿称名，凡夫入报，平生业成，现生不退”。净土法门的方法、目标，以及我们这个法门殊胜的地方，都在这四句话里面了。

2.所谓“特色”，即事物特有的本质属性。净土宗之特色，即是净土宗特有之教义判释，为不共圣道诸宗，超胜余佛净土，而能纯粹彻底彰显“弥陀救度”之法门者。

其理论根据即是弥陀四十八愿中之“第十八愿”，名为“念佛往生愿”；此愿为愿中之王，根本之愿，以总为别，独称“本愿”。

一切善恶凡夫，只要称名念佛，自然乘佛本愿；现生永被弥陀光明摄取不舍，命终直入弥陀报土速证佛果。故得平生业成，现生不退；已非娑婆凡夫，已是极乐圣数。
不假万行回向，横超品位阶级；胜易圆顿，不可思议；二乘非所测，唯佛独明了。
具体言之，开为四句：“本愿称名，凡夫入报；平生业成，现生不退”。

3.“本愿称名，凡夫入报，平生业成，现生不退”独为净土宗之“特色”；独显弥陀救度，不共圣道诸宗，超胜余佛净土；既至为简易稳当，又极其深妙圆顿；三根普被，利钝全收；万机不漏，一生速成。

4.“本愿”明教理，“称名”明行法，“凡夫”明摄机，“入报”明果益。“本愿称名，凡夫入报”，明净土宗之“教、行、机、益”，即：一切善恶凡夫，以弥陀本愿救度故，称名愿生，皆得往生真实无漏涅盘之极乐净土；而且是平生之时即已圆满达成往生之业，不待临终；于此世间即获不退转之果位，非必待至极乐。

5.纯正的净土法门，有什么特色呢？

第一个特色是“专”。往生的正因，就是这一句南无阿弥陀佛，因此我们念佛人，就是专念“南无阿弥陀佛”，靠这句名号的功德，也就是靠阿弥陀佛的“愿力”（佛力）往生极乐世界，不是靠我们的功夫与力量。

第二个特色是“易”。也就是说，纯正的净土法门修持起来是容易的、安乐的，因为只要念南无阿弥陀佛，大家都可以念啊，岂不是很容易？而且念佛是轻松的，所以本身就是安乐的。

第三个特色是“平生业成”。我们不是靠自己的力量，而是搭乘阿弥陀佛的大愿船，岂不是现在专念南无阿弥陀佛，而愿生极乐世界，人便已经在大愿船上，就百分之百必定往生！

6.任何众生，只要称名，即乘本愿，必得往生而直入报土，不历阶层。亦即现生即蒙，弥陀光明，摄护不舍，消灾免难，增福延寿。临终即蒙，弥陀圣众，莲华来迎，往生报土，速证佛果。

易言之，平生之时，已得往生，不俟临终；现生之时，已得不退，非待极乐。一旦临命终时，即入弥陀报土，与佛同证，光寿无量，紫磨金身。此即“本愿称名，凡夫入报；平生业成，现生不退”之意也。

7.净土宗的特色——“本愿称名，凡夫入报，平生业成，现生不退”，这四句话概括来讲就是“容易”，同时又含盖“殊胜”，如果不透过善导流法脉的话，净土宗的特色——“易”就失去了；净土宗一旦失去了“易”这个特色，就谈不上净土宗了。因为每一个宗派都有他的宗旨，而宗旨不共他宗的地方，就是本宗的特色，我们这个法门的特色就是“易”。

8.每一个法门都有它的宗旨，每一个宗旨都有它的特色，如果一个法门没有宗旨的话，就不能成为一个法门了；而每一个法门的宗旨，也一定有别于其他法门的特色在。净土法门的宗旨是什么？——念佛往生，如果不是念佛往生，就不是净土宗了。那它的特色是什么呢？——容易殊胜，所以净土法门又称为“易行道”。

虽说是“易”，并不是就肤浅了，功德就比较低了；而是这个“易”的本身，又有殊胜的功德，所以龙树菩萨说：“若人欲疾至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。”只要“执持称名号”，就能够快速的获得“不退转”。

通途法门的不退转有“位不退、行不退、念不退”，龙树菩萨说的这个不退转是怎么样的不退转呢？是成佛的不退转，也就是说不从佛的阶位退转下来，必定安住于成佛的阶位。

成佛的阶位就是“一生补处”，就是说，只要到极乐世界就必定成佛。所以极乐世界的圣众，都是一生补处。《阿弥陀经》就说：“极乐世界，众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处。”《无量寿经》也说：“皆当究竟，一生补处。”而梵文本的《阿弥陀经》里也说往生到极乐世界都成为“清净的、不退转的、一生补处的菩萨。”所以“易”的本身又有“殊胜”的内涵，这个就是净土宗的特色。

9.因为称名是阿弥陀佛的本愿，所以叫做“本愿称名”。“凡夫入报”是说，使我们这样有贪瞋痴、有业力的凡夫，在没有断除贪瞋痴的情况下往生极乐世界，进入阿弥陀佛的报土，可以很快成佛。“平生业成，现生不退”，“平生”是指现在，现在往生的业已成就，表示我们已不是生死轮回的凡夫，已是极乐世界的圣众之一，只是肉体的寿命未到，所以还在这个世界，只要寿命一到，就可以往生极乐世界。

10.净土宗以“阿弥陀佛是报佛，极乐净土是报土”，“报土”亦云“受用土”，佛受用自得之法乐，或施与他人（菩萨）受用其法乐。念佛为因，佛愿为缘，因缘和合，致使五乘齐入报土。以通途教理而言，报土是菩萨往生的净土，而凡夫也能够往生，完全是依托弥陀之本愿力，此即所谓“本愿称名，凡夫入报”。

11.“本愿”是弥陀救度之原理，“称名”是弥陀救度之方法，“凡夫”是弥陀救度之对象，“入报”是弥陀救度之目标。因为“本愿称名”，所以“凡夫入报”。

12.“本愿称名，凡夫入报”。“本愿称名，凡夫入报”这八个字是我们这个法门独一无二的鲜明旗帜。自古以来，直接提出这八个字而做为法门核心的还没有看到，虽然古来尚没有这样的说法，但这并不是我的创作，而是在经论的文义上，都有这种名相和思想。

比如“本愿”这二个字不论在经典上或是祖师的论释上都有，而善导大师的《观经四帖疏》还特别设立问答解释“凡夫入报”的原理。所以“本愿称名，凡夫入报”这些字都有佛金口所说，以及菩萨所传承，是有很实在、很坚实的根据。

13.圣道诸宗亦有弥陀净土之论说与行持，然以自宗之义理而判释念佛法门，遂有所谓唯心、自性，实相、观想，无相、兼修等，诸种杂行杂修，致使弥陀“本愿”之胜义、“称名”之正行、“往生”之果益，因此淆而不纯、隐而不彰。此即宗祖善导大师所言之“别解、别行、异学、异见、异执”也。

14.净土法门是“易行道”，所以净土宗的特色，简单来讲就是“易”，修行方法如果不合乎“易”的话，那就不成净土宗了。

15.净土法门必须要合乎容易性，才堪称为净土宗。因为阿弥陀佛对我们十方众生的救度，是只要我们“愿生弥陀净土”，此后“专称弥陀佛名”，就乘上祂的愿力了；如果还要有很多的条件，那阿弥陀佛的慈悲就有限，而不是无限了。所以念佛的本身不是靠我们凡夫的功夫，也不是靠我们凡夫的功德往生极乐世界，是因为这一句弥陀佛名，有阿弥陀佛愿力所成就的往生功能在，所以凡夫念佛的本身，就已经是依靠阿弥陀佛的愿力、契应阿弥陀佛的愿力了。

16.净土法门就是：只要我们愿生极乐世界，专念这句“南无阿弥陀佛”，无论如何都决定往生，要有这种观念。世间的苦乐顺逆，我们就欢喜接受，不再计较，士农工商，时处诸缘，就这样念佛。不管念多还是念少，有时间就去念佛。不管清净不清净，就是念佛，一句佛号念到底，一切杂念不管它。不用顾虑自己的心，这就是我们这个法门的特色与殊胜所在。

17.“本愿称名，凡夫入报”是我们这个法门最根本、最核心的教理。谈净土宗教义，如果方法上没有谈到最简易的“本愿称名”，往生之净土不是进入“报土”，那么，这样的教义就不是纯粹的净土宗。之所以不纯粹，是因为不了解善导大师的论释，没有依据善导大师的教理。

18.善导大师着作《观经四帖疏》的目的就是为了“破邪显正”。所谓“邪”并不是邪恶的意思，而是指偏差，没有谈到“本愿称名，凡夫入报”，或是不认为凡夫依本愿称名可以进入报土。善导大师为了导正这种偏差的观念，特别着作《观经四帖疏》，乃至其他的“四部五卷”，都是为了阐明“本愿称名，凡夫入报”的净宗根本义。

隋唐时期，当代有名的慧远大师、智者大师、嘉祥大师，他们都曾注解《无量寿经》及《观经》，可是他们对净土根本经典的注解在根本核心上是有偏差的。之所以会有偏差，是因为他们没有真正依据《无量寿经》的教理，也没有体会弥陀为十方圣凡善恶众生发愿的根本意趣，而是立于个人修学的本宗立场来解释净土根本经典，因为这样的偏差，导致很多修净土法门的人退心。

为了导正这种偏差，不只善导大师写《观经四帖疏》纠正，善导大师的师父道绰大师在《安乐集》也曾针对那些错误而加以导正。由此可知，“本愿称名，凡夫入报”这个教理对我们来讲是多么的重要！是不能模糊、不可稍被曲解的。

19.唯有“本愿称名，凡夫入报”，我们这个法门才可以称为是“胜、易”的法门。一个修净土法门的人，如果不了解、信受“本愿称名，凡夫入报”，不仅现生（平生）对往生没有把握，阿弥陀佛经过五劫思惟所发的四十八大愿，以及兆载永劫所修的菩萨无量德行，所费的苦心岂不是被大打折扣了？

20.“念佛”是弥陀本愿独一无二、最高无上之行，善导大师谓之“正定之业”，亦即“往生已定”、“平生业成”。

21.能够信受“本愿称名，凡夫入报”的教理，就会被弥陀的愿行所感动而心生崇仰，从而对这个法门感到非常殊胜、难得，深觉是千生叵遇、万劫难逢！同时也会了解为什么释迦牟尼佛以“芬陀利华”来赞叹念佛人，因为凡夫只要依本愿称名，就平生业成、往生决定，命终之时蒙弥陀来迎，当下直入报土，真正是非常殊胜、难得可贵之至！

22.我们这个法门再怎么讲都离不开弥陀本愿救度与弥陀本愿称名，都是环绕这个核心与宗旨在阐释，所以每次都要当作是第一次听闻，万古常新，永远都是新鲜的，不要认为已经学习过了、已经听过了、了解了。应该对此非常的好乐不厌倦，为什么？因为这是法门的根源，也可以说是弥陀的生命，也是念佛人的生命。

23.佛法归纳为八个宗派，不只是净土宗称为顿教圆教，密宗、禅宗、天台宗、华严宗也都自称为顿教圆教，可是顿中之顿，圆中之圆，就只有净土宗称名念佛的法门，为什么？因为只要称名念佛，今生今世就进入不退转地的果位，一旦断气就立即离开三界六道的轮回，立刻往生极乐世界，马上顿超十地快速成佛。而密宗、禅宗、天台宗、华严宗虽然也称为圆教顿教，可是还要经过生生世世的修证，还不能当生就离开三界六道的轮回，难以当生成就一世圆满。

24.净土法门是“从果向因”的法门，不是“从因向果”的法门。“从因向果”就是从凡夫一直修行，经过十信、十住、十行、十回向、十地，然后到成佛。一步一步、一个阶梯一个阶梯地升上去。而净土法门则是“以果地觉，为因地心”，是以阿弥陀佛已经成佛的功德，作为我们往生成佛的资粮，所以不需要再经过十信、十住、十行、十回向、十地这一些功行，就能够直接超越阶次，往生成佛。

25.今安乐净土者，薄地凡夫一旦往生，直至一生补处，此乃超越一般菩萨所修之行，故言“超出常伦。”

26.不论就往生也好，或就往生之后快速成佛也好，乃至从果向因，示现菩萨之身，来行普贤之德也好，全都是由于阿弥陀佛本愿之力，丝毫都不是我们自己的力量。

27.我们的“往生、成佛、度生”，都是依靠阿弥陀佛的愿力，因为弥陀以这三个愿力为缘，使得凡是以念佛为因的众生，必定会获得“往生、成佛、度生”的果报。只要了解“众生称念，必得往生”，就掌握到成佛的关键。佛法的精要、佛法的精华，我们这一个法门就通通具备拥有了。

28.极乐净土是必至灭度的净土，是不往生则已，不论是谁，一旦往生，自自然然的就进入灭度的境界，这就是“必至灭度”（第十一愿）证入涅盘；而且证入涅盘，不必经过很久的时间，也不必经过菩萨的种种阶位，而是当下就“超出常伦诸地之行”（第二十二愿），这就是殊胜。我们只要依照第十八愿所讲的专称弥陀佛名，就能够“缘（乘）佛愿力”而往生弥陀净土——这就是容易。

29.第二十二愿一开始就说，“来生我国，究竟必至，一生补处”。以此显示，只要往生，不只是到八地、九地、十地，而且是到达等觉菩萨的一生补处。

虽然说必定到达等觉，但是在时间上是不是也仍需要经过一劫二劫三劫？在阶位上是否也要经过二地三地乃至七地八地九地十地呢？这可以引用第二十二愿来证明，不是如圣道门所说的要渐渐转进，而是“横超诸地，直至极位”。因为二十二愿经文说“超出常伦诸地之行”，以此显示是横超初地、二地，乃至横超至八地、九地、十地，是当下直接到达极位。菩萨的极位就是等觉。

然而，能够这么快速到达等觉的果位并不是我们的力量，而完全是阿弥陀佛的本愿力，才使我们快速的到这一个果位，所以是“弥陀不可思议的自在威神之力”。

30.不论是善凡夫或恶凡夫，若要往生，统统都要靠阿弥陀佛的大愿、大业、大力为增上缘。

“大愿”就是阿弥陀佛的四十八大愿，“大业”是阿弥陀佛经过兆载永劫积植无量菩萨德行的行持，阿弥陀佛的业当然是清净之业，而我们凡夫就如《地藏经》言：“起心动念，无非是业，无非是罪”，都是不清净的。大愿和大业通通圆满具足就成佛了，成佛就有佛力，就有力量救度众生。

如果只有愿没有业，就是空愿，有业但尚未圆满，力就不具足，既然是“大愿业力”，表示阿弥陀佛的愿行具足，有佛不可思议的威神之力，而阿弥陀佛不可思议的威神之力是我们往生极乐世界的增上缘。“增上缘”就是强缘，强缘就是助因，助因成果，增上缘就是必然的、毫不差失、百分之百，决定性的，有了增上缘一定往生成佛。

31.阿弥陀佛的愿力是绝对性的，必定能够使我们达到目的、成就圣果，也就是绝对能够让我们往生极乐，往生之后都不退转，都是“阿鞞跋致”，都是“一生补处”，都能成佛——这就是强缘。不然的话，就不是强缘。

32.凡夫于此世间，虽言发四弘誓愿，但往往心有余而力不足，究实而言，必须是往生极乐世界后，才有可能真正的发四弘誓愿，因为往生极乐世界，就能披上阿弥陀佛所加持的弘誓铠甲。

33.高山之水，能降深谷之底；最上之法，能救极恶之人。故净土法门，法是易行极致，益是无上涅盘。

34.净土法门有“念佛胜易”的功能，亦即称念“南无阿弥陀佛”六字洪名，“功德殊胜快速，方法简易稳当”。因为简而不繁，不需深入繁琐的教理；易而不难，不必修持艰难的行法。任谁都能，毫无资格限制，绝无任何条件，亦无时间、地点、事情的忌讳。只要有口，依样画葫芦的称念亦可；而音不准确、不完全也无碍。

35.佛法可归纳为八个宗派，若论顿教圆教的话，不只是净土宗称为顿教圆教，密宗、禅宗、天台宗、华严宗也都自称为顿教圆教，可是顿中之顿，圆中之圆，就只有净土宗称名念佛的法门，为什么？因为只要称名念佛，今生今世就进入不退转地的果位，一旦断气就立即离开三界六道的轮回，立刻往生极乐世界，马上顿超十地、快速成佛。

36.《无量寿经》第二十一愿说：凡是往生的人，当下都具足三十二相、八十种好——三十二相、八十种好是在形容佛的相貌，也等于说我们往生极乐世界都成佛，外貌既然是佛的容貌、形相，当然内心就是佛心的内容。《庄严经》说：“如佛金色身，妙相悉圆满；亦以大慈悲，利益诸群生。”外在的色身妙相，内在大慈大悲，还有救度众生的能力，都跟佛一样。

37.第十一愿说，“设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。”第十八愿的因往生之后所得到的果是怎么样的呢？龙树菩萨就解释说：“阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提。”到那里就入必定，进入涅盘。必定就是不退“阿耨多罗三藐三菩提”，“灭度”就是“涅盘”。龙树菩萨用短短的几句话就很巧妙的把《无量寿经》的核心第十八愿、《观无量寿经》的下品下生，以及《阿弥陀经》的核心统统融合在一起解释了。

38.今日信知，只要称念弥陀名号，即是乘托弥陀愿力，必得往生弥陀报土。此即“本愿称名，凡夫入报”之义。此信一信永信，贯彻一生，更不再疑。

39.因为彼佛誓愿不虚，所以我们说念佛必生、念佛皆生、念佛易生，完全都不在众生这一边，完全都是在佛那一边。因此，念佛往生，不论圣凡善恶，逆谤阐提，人人皆能，无一不生。

40.弥陀本愿救度之力，是万人平等，不论人界众生、天界众生，亦不论善人、恶人，乃至五逆、十恶、谤法、阐提等之极重罪人，但能回心忏悔，专称佛名，愿生极乐，则以弥陀本愿名号之力，此等众生，毫无遗漏，皆得罪灭，往生净土；而且毫无差别，悉皆平等，与弥陀一体，同得无量光寿，同证无为法身；无明烦恼，自然而亡；三明六通，须臾便得。

41.必须使圣人、凡夫、善人、恶人、乃至阿鼻地狱极苦众生、罪业极为深重的地狱众生，一个不漏地都救度到极乐世界，而且到极乐世界都是同样的是阿鞞跋致、一生补处，这样阿弥陀佛才能成佛。只要有一个众生不能被救度，阿弥陀佛就还不足以成为阿弥陀佛。所以，必须是不分亲疏、没有冤亲憎爱、不分善恶贤愚、没有三心（过去心、现在心、未来心）、没有四相（我相、人相、众生相、寿者相），阿弥陀佛必须是一律平等、没有条件的，这样阿弥陀佛才能成正觉，也才能成为南无阿弥陀佛这尊佛。

42.印光大师还有一句法语是在形容这个法门的超越性，印光大师说：“能于此法，深生信心，则虽具缚凡夫，其种性已超二乘之上；喻如太子堕地，贵压群臣”。意思是，若能对阿弥陀佛的救度法门信心很深又坚定，他的根性已超越二乘（声闻与缘觉），虽然他还有烦恼、妄想杂念、宿世习气，但他的身分地位已超越声闻、缘觉以上，好像太子刚出世，还不会走、不会跑，也没有学问道德，尚未建功立业，还未为国家贡献，但他已经是一人之下万人之上了，时间一到，他就可以统领全国百官万民。

43.任何众生，不怀疑、不间断、不夹杂，只要称名念佛，即是乘佛本愿，如此即可真正名为“念佛人”。必得平生业成，现生不退；已非娑婆凡夫，已是极乐圣数；现生永被弥陀光明摄取不舍，命终直入弥陀报土速证佛果。往生不假万行回向，证果不历品位阶级。奇特胜妙，超出思议。

44.就“契法”而言，称名念佛是顺弥陀本愿之法，其功德必然“殊胜”，余法则非本愿之法；就“契机”而言，称名念佛是善恶凡夫皆能，其方法“简易”，余法则不简易，凡夫不堪。称名念佛俱此“胜易二德”、“现当二益”，能获五缘功德之故，致使五乘根机，齐入报土。

45.净土法门的究极慈悲在于，任何众生只要回心念佛，没有一个众生是不能被救的。原来必堕地狱，结果却必生极乐，如果不是净土宗称名念佛的话，这个人就已经堕落地狱了。必堕地狱的众生，也能往生极乐，则尚有何人不能往生？一切众生皆得往生，无有遗余。

46.佛力不可思议，一句也好，多句也好，只要阿弥陀佛出现，一切就没有障碍，就能够往生极乐世界。因为一个人念佛，如果没有什么执着，他就会循着这一句佛号的功能而往生极乐世界。就如《无量寿经》所说的：“其国不逆违，自然之所牵。”

47.人间之十善十恶，自罪福来看差别很大；法界之三圣六凡，从生死来说缚脱迥别。然而，若乘托弥陀愿力，一切差别皆泯，五乘齐入报土。不论善恶，不分凡圣，同称佛名，同乘佛愿，同生报土，同成佛道；因齐果齐。

48.唐朝之后就是宋朝，北宋时代解释净土教义的大部份都是天台宗的祖师，如知礼大师、慈云大师，他们解释净土宗也都是以天台的教理来解释，跟善导流的解释可说是天差地别，完全不一样。他们是以自力、止观的自力方式来解释他力的净土法门。

善导大师则是上承昙鸾、道绰，而昙鸾、道绰是承继着龙树、天亲。龙树菩萨、天亲菩萨是印度当时属一、属二的高僧大德，他们的解释是最契合佛心、佛意的，也是最有权威的。可惜北宋之后，众生的根机已经不如上一代，没有智慧看出这种纯正的净土教理，也没有福德因缘看到祖师传承的精纯着作，所以这个法门就这样失传于中国了。

如此说来，我们生逢此时，身处此地，却能够看到善导流的精纯原着，比起宋朝之后学这个法门的高僧大德或念佛者都还有福报！因为我们接触到了这个百千万劫难遇到的法门，可是他们长期以来却一直都没有因缘接触。我们因为接触到了，所以才能够提出“本愿称名，凡夫入报”这两句话。如果有兴趣去研究净土宗的教理史，自然会发现，从北宋之后，从来没有人提出“本愿称名，凡夫入报”这一种教理思想，乃至现在，如果不是学我们这一个法门的，他也提不出来，甚至于看到“本愿称名，凡夫入报”这两句话，也仍因误会而加以批判，这是很遗憾、很可惜的。

49.但能专念弥陀，不别杂行杂修，则净土莲华日灿，金台身影常辉。已非娑婆凡夫，已是极乐圣数；一旦报谢娑婆，弹指即生西方。

二、本愿称名

1.本愿有两种，一种是“因本之义”，一种是“根本之义”。就“因本”来讲，四十八愿每一愿都是本愿；现在我们讲的是“根本之义”，四十八愿当中，如果寻求哪一愿是根本？只有“第十八愿”。

无论是《无量寿经》或是祖师的传承，譬如龙树菩萨《易行品》所谈的本愿内涵，或是天亲菩萨《往生论》所讲的本愿，或是昙鸾大师《往生论注》所讲的本愿，或是善导大师《观经疏》以及《四部五卷》所讲的本愿，都是指第十八愿，而不是其他的愿。因此，我们只要谈本愿，就是指第十八愿。

一般人之所以会误解，是因为他们不是专研这个道理。举一个最简单的例子，《无量寿经》里面有一段文：“其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。”这里就有谈到“本愿”两个字。同时又说“闻名欲往生，皆悉到彼国”，这一段的意思是在讲四十八愿中的哪一愿呢？当然是指第十八愿，而不是第十九愿。“成就文”、“流通文”也都是在讲第十八愿。可是如果对方的理解还没有到达一个程度就无法了解，当他到达那个程度时，只要善知识稍微一点拨，立刻就通了。

2.本愿有“广”、“略”、“要”之别；“广”就是总指阿弥陀佛的四十八个愿；“略”就是昙鸾大师在《往生论注》结论之处所举出的三个愿──第十八愿、第十一愿、第二十二愿；“要”就是四十八愿当中的根本愿，也就是第十八愿。四十八愿当中，最根本、最重要的就是第十八愿，只要有第十八愿，“广”也好，“略”也好，统统都涵盖在当中了。

3.善导大师依据净土经论所阐明之净宗宗旨及思想，一言蔽之，即是“本愿称名、凡夫入报”八字。亦即：善恶凡夫，得生报土，唯依本愿，称名念佛。

4.阿弥陀佛第十八愿所言之“乃至十念”的念佛，在四种念佛方法之中，既非实相念佛，亦非观想、观像之念佛，而是“称名念佛”。释尊于《观经》亲自解释“十念”为“十称”，亦即《观经》言：

下品下生者。或有众生。作不善业，五逆、十恶，具诸不善。

如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。

如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰，为说妙法，教令念佛，彼人苦逼，不遑念佛。

善友告言：“汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛。”

如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。

称佛名故，于念念中，除八十亿劫，生死之罪。

“彼人苦逼，不遑念佛”之“念佛”即是实相、观想、观像或心念之念佛，他此时之根机只堪行“称名念佛”。弥陀之本愿乃是为救度一切根机之“十方众生”，故其中之“乃至十念”必是“称名念佛”，否则上述经文之“下品下生”之众生将漏于弥陀本愿无法往生，十八愿则无法成立矣。故“念”即是“称”。

5.“本愿称名”：本愿即是四十八愿中之根本愿──第十八愿，此愿言：设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。此本愿大意是：十方众生，愿生极乐，乃至十念，必定往生。

“十方众生”即是“一切善恶凡夫”。“乃至十念”即是“上尽一形，下至十声一声一念”之“称名念佛”，长命之机则上尽一形之念佛，短命之机则十声一声一念之念佛。

总之：不论何人，愿生极乐，只要念佛，则乘佛愿力，必得往生。简言之，即是“念佛乘佛愿，必生极乐国”。信者信此，行者行此。这是弥陀无缘大慈、同体大悲、平等普救的弘誓本愿力。

6.阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提；是故常应忆念。（易行品）第十八愿中“乃至十念”的“十念”是指称名念佛，这是根据哪里而来的呢？第一位就是龙树菩萨。龙树菩萨清楚地说明第十八愿就是称名，同时也指出四十八愿的第十八愿才是本愿。龙树菩萨完完全全把“第十八愿”定为“本愿”，把“乃至十念”定为“称名”。

我们这个法门依据这个判定是非常有力量的，因为龙树菩萨最权威，没有人能够否定，“本愿称名”这四个字清清楚楚、明明白白的显露在这里。

7.“本愿称名”之义，龙树菩萨于《易行品》释言：“阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提；是故常应忆念。”此之“本愿”即是指第十八愿，“称名”即是第十八愿所言之“乃至十念”，“自归”即是第十八愿所言之“欲生我国”，亦即“愿生彼国”；如是之人，即时入必定（正定聚），故劝“常应忆念”。

8.“本愿称名”之义，昙鸾大师于《往生论注》继承龙树菩萨而标示于“易行道”言：“信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生。”“佛因缘”是指第十八愿，因为一切善恶凡夫，愿生净土，只要念佛，必得往生，这是阿弥陀佛第十八愿之力故。“乘佛愿力”即是“乃至十念”之念佛，念佛即自然乘佛愿力故。

9.昙鸾大师于《往生论注》之结论言：“缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。”以此明知：十念之念佛，即是乘佛愿力，便得往生；信而行之，即是“信佛因缘”；不信不行，即非“信佛因缘”，亦非“乘佛愿力”，不得往生。

10.何以“十念念佛”之众生，便得往生？因为“念佛”即是“缘佛愿力”故，便得往生。信者信此，行者行此。故《往生论注》之结论总结而言：“愚哉！后之学者，闻他力（摄护念佛人之“弥陀愿力”）可乘，当生信心（念佛），勿自局分也。”

11.因为往生之功在弥陀巍巍的本愿力，不在俜弱怯劣的凡夫身；故不问善机恶机，但念佛皆往生。“但念佛”并非排斥其余修行，而是欲生弥陀净土，不依靠自己修行之力。

若论敦伦尽份，闲邪存诚，持斋戒杀，济贫扶弱，随缘随力行五戒、十善、六度，乃是深信因果、愿生极乐的净土行者分内之事。

只是欲生彼国之人，应该首先知道众生善恶虽然轻重不等，弥陀佛心却是平等普济。若能如此体悟，则善机感念佛德更加力行善事以报恩，恶机蒙佛救度自能洗心革面以行善。故生起真正报恩、行善的力量，其根源来自对弥陀大悲的触动。

12.法无高下，应机则妙；药无贵贱，对症则良。然，处是娑婆，时是末法，机是愚恶；八万四千法门中，堪应此处、此时、此机之妙法，唯有“弥陀本愿，称名念佛”。

13.本愿念佛，罪人尚得灭罪往生，何况圣人！本愿念佛何以既如此简易、又如此殊胜？皆由弥陀愿力弘深之故，故一切法门，皆无过于念佛。此法简易圆顿，信即往生，以其易故，世人甚难信受。

14.净土宗的特色就是“本愿称名”，不是三学念佛，也不是六度念佛，而是称名念佛。称名念佛本身就合乎弥陀的本愿力，弥陀的本愿力就是佛力，使念佛的众生人人都能够往生极乐世界。即使他五戒不具足，即使他难免妄想杂念，不能功夫成片，即使他没有文化不能深入经藏，即使他还是凡夫心无法发菩提心，即使他没有修习三学六度，统统都能够往生。

因为往生不是靠我们自己的力量，是靠南无阿弥陀佛这一句万德洪名，弥陀佛名本身就具足能够消除我们生死之罪的功德，具足能够横超三界六道而往生到极乐世界的功德，具足到极乐世界就能够快速成佛的功德。因为这样，才能够让任何的众生、任何的根机都能够平等的、无条件的往生到涅盘的极乐世界，这个就是“本愿称名”。

15.《大经》中所谈的“三辈”不是指往生之后有“三辈”，这“三辈”的意思是指修行的根机可分为三种，虽然根机有三种，但往生的方法只有一种，就是“本愿称名”。善导大师解释“三辈”时说：“佛说一切众生根性不同，有上中下，随其根性，佛皆劝专念无量寿佛名。”这说明众生根机各有不同，但要往生的话，一定要专念南无阿弥陀佛。

16.弥陀誓愿虽有四十八，唯以第十八愿为王本愿，此本愿之王“唯说念佛”。

17.如果讲阿弥陀佛的本愿，却不是念阿弥陀佛的名号，不是完全彻底放下、全身靠倒，却要修其他的法门来回向，就不是本愿；或虽念佛，可是有种种的条件要求，譬如要理一心、事一心、要功夫成片、要念到清净心，这样也不是弥陀的本愿称名。

18.细检吾心，何有善根可回向？虚假不实，污秽不净，是吾人之实相；举止动念，不离五欲；

纵发清心，犹如画水。故宗祖言：“现是罪恶生死凡夫，无有出离之缘。”若不乘弥陀愿力，必将旷劫常流转。若可回向者，唯有本愿称名之功德，可以平等施一切，同发愿生心，往生安乐国，现生增福慧，临终蒙来迎。

19.阿弥陀佛将祂所有的功德化成这一句名号回向给我们众生，所以这一句名号蕴含了阿弥陀佛的所有光明。因此，我们凡夫以微小的心来称念这句光明名号，就跟阿弥陀佛的名号结合、跟阿弥陀佛的光明结合，岂不是我们身上的光也随着阿弥陀佛的无量的光明而遍满无量宇宙。

20.以佛德来讲，佛德是无相，没有声音语言，也没有符号文字的，是声闻、缘觉、菩萨所难以思议的。但是阿弥陀佛把这实相无相的全部功德化成为一句有相的，有声音语言、有文字符号的“南无阿弥陀佛”，让我们凡夫用眼睛可以看，用耳朵可以听，用嘴巴可以称念，这就是阿弥陀佛所选择的本愿，也因为有这本愿的称名，才能彻底救度十方众生，所以十方众生只要称名就好。

21.当知本誓，重愿不虚（第十八愿成就文）——此二句贯通上下，双明彼佛成佛之功用，及众生往生之理由。由彼佛成佛，故本愿不虚；由本愿不虚，故称念必生。

22.每一尊佛之所以成佛都各自有祂的本愿，只是阿弥陀佛的本愿有别于其他诸佛，是十方诸佛所没有，是超越于十方诸佛的本愿。所以阿弥陀佛在成佛之后，依祂的本愿所成就的大力就特别的殊胜广大、弘深。

23.我们都是贪瞋痴的凡夫，一点烦恼都没有降伏，更不用说断除，可是我们只要称念六字洪名就能往生无为的涅盘极乐报土，那绝不是我们有什么称名功夫，也不是我们有何种修行力量，都不是假藉这一些，完全是由于“法”的功“德”，这个“法”就是指“阿弥陀佛”。

24.所谓“易行道”之所以易，是因为弥陀本愿称名，如果不是弥陀本愿称名就不易，同时易的本身有殊胜的功德，因为能够在现生还没有往生极乐世界之时，就已经预入不退转的果位，所以易行的本身是方法容易、功德高超。

25.弥陀所选择之本愿念佛，“殊胜”的同时，也是能使一切众生平等往生报土的“容易”；不论愚痴卑贱、一文不知，人人都能。是故本愿念佛，殊胜简易。

26.如果讲阿弥陀佛的本愿，却不是念阿弥陀佛的名号，不是完全彻底放下、全身靠倒，却修其他的法门来回向，就不是本愿；或虽念佛，可是有种种的条件要求，譬如要理一心、事一心、要功夫成片、要念到清净心，这样也不是弥陀的本愿称名。

27.不论圣凡善恶，只要专称弥陀佛名就得平生业成，这当中并不需要功夫成片，梦寐一如，也没有要求要断见惑、断思惑，成事一心、理一心，才有这种功能，全都不需这些，而是只要称名，自自然然的、不假勉强的就得蒙佛救度往生极乐世界。也就是我们只要称名念佛就可以了，为什么？因为功德全都是来自阿弥陀佛的第十八愿之故，所以说一切皆来自于阿弥陀佛的佛力愿力功德力。

28.只要念佛就是往生的正因、正定业，有没有布施、布施多与少，跟往生都没有关系；持戒清净不清净，跟往生都没有关系；有没有禅定的功夫，念佛的时候心中有没有妄想杂念，心中清不清净，跟往生也没有关系；有没有开大圆镜智，或者明心见性，跟往生也没有关系；有没有发无上菩提心或者修六度万行，跟往生也没有关系。跟往生有关系的是什么？是称名。

29.阿弥陀佛又称为“法界藏身阿弥陀佛”，意思是法界所有功德，不管是五戒功德、十善功德、声闻的功德、缘觉的功德、三贤小圣的功德、十地大圣的功德、所有诸佛的功德，都在南无阿弥陀佛六字名号当中，所以叫做法界藏身阿弥陀佛。称念佛名自能招来佛的功德，领受佛的功德，因为佛名与佛德互相融通一体不离，犹如按电灯开关，自然招来一片光明；不需造作，不用勉强，我们只要念佛，自有佛德在身，佛的功德成为自己的功德。

30.我们只要以我们凡夫的嘴巴称念南无阿弥陀佛，就成为往生的正因，往生的功德资粮就完全具备。由于这一句名号不是普通的声音，是有阿弥陀佛全部的功德在里面，有“若不生者，不取正觉”的功德在里面，所以“口称”成因是由于“法德”。阿弥陀佛因地兆载永劫所积植的菩萨无量德行而成就正觉的这句名号，目的就是要让十方众生来称念来往生，所以说“口称成

因由法德，全德成名令口称。”

31.阿弥陀佛的本体以及祂的佛名是在一起的，离开了阿弥陀佛本体就没有六字名号，因为六字名号是本体所成的，而这句名号之外也没有阿弥陀佛。想想看，如果没有这句名号的话，我们要怎样跟阿弥陀佛接触？要怎样跟阿弥陀佛互动？阿弥陀佛浩浩荡荡存在宇宙当中，无时不在、无处不在，可是若没有了这一句名号我们就不能跟祂沟通，就好像电波无时不在、无处不在，若没有管路、没有频道、没有开关，则接不上线。所以说“体外无名，名外无体。”

32.“失念称名”意谓：因造恶之报，而临终苦逼，遇善知识之教，苦逼心乱之当下称名念佛。因此，具足十念之称名，一生造恶之罪人，亦得消除八十亿劫生死之罪，而往生极乐净土。

虽然有口称，但是行者本身三业无功，虽三业无功的念佛也能往生，这正显示往生的功德、功能，不在众生这边，完全在弥陀那一边，众生只要称念弥陀佛名，佛名的功德、佛愿的力量必然会使这个即将堕入地狱的人往生，这就是所谓的“完全佛力、绝对他力、毫无自力”。

33.阿弥陀佛为我们所成就的这种只要称名就能够往生的易行方法，就是我们净土宗的特色——本愿称名。

“本愿称名”就是三业无功，全凭佛力，不假藉我们众生的造作、不假藉我们众生的功德功夫来往生，完全不靠这一些，只要我们称名念佛，名号的功德就能够单独的、自然的使我们往生极乐世界。只要称名念佛，称名的本身就能够让我们到达极乐世界，这就是“名号独运、称名独达”。

34.佛心虽平等，根机有亲疏；本愿及三缘，唯摄取念佛。

35.“本愿称名”：专称弥陀佛名是根据阿弥陀佛的本愿。所以“本愿”的称名才是净土宗的特色。

36.“称名”是弥陀的本愿，是弥陀对我们的要求、规定，对我们来讲这种要求可以说毫无压力，让我们知道并没有门槛。

37.南无阿弥陀佛之六字洪名不可思议，非迷悟善恶、信疑自他之法，是依“凡称念者必迎生极乐”之弥陀誓愿。

38.阿弥陀佛的救度是没有任何条件的，不是“持戒念佛”才能往生，也不是功夫成片的“禅定念佛”才能往生，也不是深入经藏、广学多闻的“智慧念佛”才能往生，也不一定要发四弘誓愿的“菩提念佛”才能往生。我们往生是靠弥陀的愿力，靠这一句名号的佛力，只要念佛就能往生。所以我们净土宗就是“本愿念佛”，靠阿弥陀佛根本愿的愿力而往生。

39.第十八愿是“根本愿”，也就是“称名愿”。为什么称名是“根本愿”？因为“名即体”，这句六字洪名就是阿弥陀佛本身，只要碰到这句名号，就跟阿弥陀佛结合为一，这就叫“机法一体”。

40.第十九愿是发菩提心、修诸功德，五戒是诸功德之一，十善也是诸功德之一，三学、六度、四谛、十二因缘都是修诸功德之一，各个都有其因所感召的不同的果，如果不回向往生，当然就不能往生极乐世界，第十八愿“称名念佛”则是往生极乐世界的“正因”。

41.“乃至十念”是上至一辈子，乃至临终才遇到这个法门，而称十声、一声、一念也都能往生，也就是“信取一念往生，行勤一生多念”这两句话，这个叫做“本愿称名”。

42.“往生”弥陀净土是果，他的因就是“信心”和“称名”；而“信心”不在“信心”的本身，是信——“上尽一形，下至十声一声一念必得往生”。所以往生的因是“称名”，信是“信称名”。总结来说，往生的正因是“称名”，本愿就是在讲“称名”，“本愿称名”就是我们净土宗的骨干。

43.虽然根机各不相同，不过，只要对“机”与“法”有体会而不改变的话，那就是“机法深信”。

所谓“深信”，就是不会变，体会深的人固然不会变，体会浅的人也不会变。最基本的就是愿生称名，深信“只要愿生弥陀净土，专称弥陀佛名，任何人都必定往生”。所以，即使未学净土的教理，他只是专念弥陀佛名，愿生弥陀净土，他照样往生；即使他没有善导大师的思想，也没有去想机深信、法深信的内涵，他只是专念弥陀佛名，愿生弥陀净土，他照样往生。所以往生最基本的是愿生和称名，所以善导大师说:“众生称念，必得往生”。

44.我们这个法门对精进、懈慢的定义，和圣道门是不一样的。以本宗的行人来说，本愿称名就是精进；如果不是本愿称名，即使发菩提心修诸万行、累积功德，从早到晚精进的修行也算懈怠。这就是善导大师所说“不得外现贤善精进之相，内怀虚假。贪瞋邪伪，奸诈百端，恶性难侵，事同蛇蝎。虽起三业，名为杂毒之善，亦名虚假之行，不名真实业也。若作如此安心起行者，纵使苦励身心，日夜十二时，急走急作，如炙头燃者，众名杂毒之善。”

所以《无量寿经》说：“谦敬闻奉行，踊跃大欢喜；憍慢弊懈怠，难以信此法。”能够“谦敬闻奉行”就是精进，如果对这个法怀疑不信，再怎么样都是懈怠，为什么？因为他有憍慢之心。以憍慢之心来修诸功德，跟这个法门来比较都是懈怠不是精进。

45.“念佛三昧”有两种，一种是“圣道门”的念佛三昧，这是以念佛为方便、工具，而达到定的境界；另一种是“本愿称名”，本愿称名本身就是念佛三昧，即使是以贪、瞋、痴、散乱的心称念弥陀名号，没有达到定境，也是念佛三昧，因为他是依据阿弥陀佛的第十八愿，知道只要称名必定往生，所以信受弥陀救度，专称弥陀佛名，这样的念佛本身就是念佛三昧了。

46.所谓十声称名具足愿行，并非称念之时才具足，是所称之名号本身即具足愿行，今信而称之，故十声的称名当然亦具足愿行。譬如波之润物，并非成为波才能润物，而是本来水就具有润物的作用，此作用波亦具足，故波能润物。

47.称名念佛为什么是正定业呢？只有一个原因，就是顺阿弥陀佛的第十八愿，所以我们这个法门就叫做“本愿法门”，我们的念佛就是“本愿称名”。

48.念佛是弥陀本愿所誓言的，是弥陀本愿之行，其他之法不是弥陀本愿所誓，是在弥陀本愿之中所没有的，所以善导大师才说：“望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。”而不说修其他的行。

也就是说，本愿除了“称弥陀佛名”之行，没有其他，而且是一向专称，不掺杂其他之行。所以我们这个法门的特色就是“本愿称名”。

49.阿弥陀佛因地发愿，建立净土，根本目的在于救度一切善恶凡夫，脱离六道轮回，往生弥陀报土，速证正等正觉。为达此目的，成就万德洪名，令众生称念，誓言：若称念我名而不得往生，誓不成佛。此是彼佛大愿之根本，称为“本愿”。净土宗强调称名为往生根本方法，独称“正定之业”，正是因为称名是阿弥陀佛本愿所规定。总之，顺彼佛本愿，乘彼佛愿力，必得往生。

50.不论何时何地何缘，都可念佛，都应念佛，也都必往生。既然命促之机，一声一念之处亦得往生，可知并非以称名累积功夫，非以自己称名之力往生，是本愿名号之力使信受念佛之人往生。

51.极乐净土是毫无贪瞋愚痴之苦恼的世界，是弥陀本愿酬报的“无为涅盘”之报土，以一切凡夫，乃至三乘之诸善因缘，无法得生；故唯以弥陀本愿念佛之一因方可得生，所谓如是因如是果；除此本愿念佛之外，其他非正因。

52.净土法门的目的非常明确，就是往生极乐世界，也就是“报土”；方法非常简易可行，就是“本愿称名”。人人可修，人人可证，真正是三根普被，利钝全收，亦即所谓的万人修万人去。

称名，不管男、女、老、少、智、愚、贤、不肖都做得到，而“称名”本身就是依靠弥陀的本愿力，现生蒙受弥陀光明护佑，临终复蒙弥陀现身来迎。所以，只要我们依“本愿称名”，往生就已经决定了。

53.一个念念相续，毕命为期的人，可说是十即十生，百即百生，千即千生。如果舍去了这么简

易又殊胜的法门，善导大师就非常为他担忧而且感叹的说：“百中难得一二，千中难得三五”。也就是说，依本愿之称名决定往生，不依本愿之称名，就不一定决定往生了。

54.佛去世后的五浊凡夫，因浊恶不善，为烦恼贼所害，五苦所逼；如斯苦者，犹如溺水之人，常没常流转，是弥陀悲愍，为其建立本愿完成净土急须救度的对象，所谓“弥陀本愿、凡夫正机”；易言之，弥陀之本愿是以救度五浊末世，为烦恼贼所害苦恼不堪的我辈凡夫恶人为目的，若不以救度如斯苦恶之机为急务，则佛之悲愿不够圆满，而众生之沉沦永不超升。然而阿弥陀佛之永劫的大悲愿行，十劫以来的不停招唤，正是以救度如斯恶机为急务。

55.临终之人，只念了十声、五声或者一声，他就断气了，这样他也能够往生。以此彰显，短命少念，甚至作恶、未曾学佛之人，都能够往生，何况我们今已学佛、平生多念，而一生长命念佛的人，哪能不往生的呢！所以是以这一种“乃至十念”、“乃至一念”，“以少摄多”、“以恶摄善”、“以短命摄长命”，来彰显每一个人都有机会、有希望能够往生；这也显示阿弥陀佛的慈悲至极，而且智慧无量，能使我等凡夫但以“只要称名”便能脱离三界六道轮回，而往生弥陀报土。

56.学习我们这个法门要清楚，只要称名，现在就已经是往生决定的身份，就已经是给阿弥陀佛救到的人了。

57.若不知本愿之理，误认称名只是众生本身之虔诚努力，则信心如无根之木，无源之水，无从发起。今为建立正信，探根求源，故说“本愿称名”，使知：彼佛本愿是众生称名之来源，众生称名是彼佛本愿之实现，生佛相感，因果相顺，是故必得往生，万无一漏，所谓“万修万人去”也。

58.极乐世界是酬报法藏菩萨因地四十八大愿，以及兆载永劫积植菩萨的无量德行而成就的无为涅盘的净土，以我们一切凡夫乃至三乘的圣者所拥有的诸善的功德、因缘，是不能够往生。只可以以阿弥陀佛这一句无量无边不可思议的功德名号，本愿称名念佛，以这一个因才能够往生。

59.念佛无论“何时”、“何地”、“何人”，修之极易；与此相对，诸行非任何人都能，只限于上根利器者，或特定之人。然阿弥陀佛为平等、普遍救度一切众生，故唯以易行之称名念佛为其本愿。

60.不管任何人，男女老幼，健康的、生病的，平生的、临终的，甚至是动物、中阴身，乃至地狱饿鬼众生都能念佛。称名念佛是既方便又没有忌讳，任何时间、地点，做任何事情，都可以念佛。也就是说不论白天或晚上，不论大殿、客厅或房间、厕所，干净或不干净，也不论做任何事情，当下起念佛的念头，都能够念佛。

这样的念佛，并不会因为它是这么的容易，功德就比较小，不是的。因为所念的这一句是万德洪名，而这一句万德洪名，是名体一如，因此只要起心动念，只要张口称念，当下就能够显现出阿弥陀佛的功能，可以说“易行中之易行，无如本愿称名”。任何易行道之中，没有比称名念佛更容易的。

61.真的进入弥陀本愿的人，会展现念念不舍的念佛，会符合阿弥陀佛的第十八愿，愿生极乐念念不舍，而且对他来说，这个世界唯有极乐世界、阿弥陀佛是真实。当我们仰慕真实时，自然会心心念念称念这一句“南无阿弥陀佛”。

三、凡夫入报

1.弥陀报土乃是为凡夫所施设公开之净土，善导大师于〈玄义分〉设立“凡夫入报问答”之文以明“凡夫入弥陀报土”之义而言：

问曰：彼佛及土既言报者，报法高妙，小圣难阶；垢障凡夫，云何得入？

答曰：若论众生垢障，实难欣趣；正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

念佛为因，佛愿为缘，因缘和合，致使五乘齐入报土。

这一段问答简明扼要，就像日月朗照天空一般，清楚明白毫无模糊。

2.凡乘托弥陀本愿之救度者，不论善人恶人，皆入弥陀无为涅盘之高妙报土，皆与弥陀同证光寿无量之最上极果。此即是《大经》阿弥陀佛四十八愿之中本愿王——第十八愿的宗旨。犹如水流原归海，月落不离天；远离弥陀本愿大海，十方众生即无归处。

3.昙鸾大师说：“愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。亦如淄渑一味，焉可思议！”在娑婆来讲有三三九品的差别，推而说之就是八十一品、无量品的差别，但是到极乐世界之后就没有一二以及初地、二地、三地……的差别。以凡夫来说，各人吃饭各人饱，各人生死各人了，行善的人到善处，造恶的人到恶处，有种种高低品位的差别，怎么会说都一样呢。之所以都一样，那是因为弥陀名号不可思议的力量，是无法以我们凡夫的智慧来臆测衡量的。比如：善导大师于盛唐时期显现的是一位高僧，慧净本身于末法时期是一位庸劣的凡夫身，可是我们都依靠阿弥陀佛不可思议的本愿力量，所以到极乐世界后，善导大师不增加，慧净甚至其他人到了那里也没有减少。

4.
弥陀净土是高妙的报土，而一切善恶凡夫都能往生，其所以得生之因，系全托佛愿他力，而非凡夫自力。若论五乘，凡圣善恶各不相同，因既千差，果亦万别（多因多果）；然而五乘同舍自力，同托佛力（一因），同生报土，同证法身（一果）。十方众生有等觉菩萨，也有五逆谤法，若依自力，则各人果报千差万别；若依弥陀愿力，则上下无别，一同往生高妙的报土，一同证悟光寿无量的极果。

5.往生极乐世界者都是具有同一念佛正定之业，因为业因相同，所以果报没有品位高下的差别。

6.第十八愿是“机（众生）法（弥陀）一体”的，同时这一句名号是“名体一如”，而极乐世界的依报跟正报也是“依正一如”，因此，称念弥陀名号，就是接触弥陀的本体，如是因如是果，当然就会进入弥陀的净土。

7.阿弥陀佛成佛之后的“正报”——就是阿弥陀佛的身体，所谓的光明无量、寿命无量。“光寿无量”就代表阿弥陀佛救度众生的一切功德和力量都是无量而不可思议。阿弥陀佛为我们所建的极乐世界就是“依报”，是清净庄严、第一义谛的妙境界相。

8.阿弥陀佛，是酬因报身；极乐净土，是酬因报土；专称弥陀佛名，必生弥陀净土，此是弥陀本愿。如是因，如是果。

9.善恶凡夫范围很广，因为世人不是圣人就是凡夫，凡夫当中不是善人就是恶人，阿弥陀佛这个法门是救度的法门，是要救度在三界六道苦海的众生，圣人已脱出三界六道，只有善人和恶人还在三界火宅六道苦海中需要救度，而弥陀救度的对象是不论善、不论恶，不论会修行、不会修行，一律平等。同时，让善恶凡夫往生的这个“生”，是生到报土，而不是化土，更不是另外一个地方。所以依照本愿称名，每一个人的往生都是进入报土。

10.众生虽然有善、恶、九品的差别，但如果九品统统依本愿而称名，九品就只是一品，到净土也就没有九品，因为统统是依靠阿弥陀佛的愿力为强缘，直接进入弥陀的报土。所以在这里没有九品，当然到那里也没有品位阶级。到那里都是进入报土，报土只有一个境界，没有种种的差别。

11.阿弥陀佛以祂本愿所成就的果报的净土，不管是凡夫也好，圣人也好，要以自己的力量所累积的种种善事功德而成就的种种高下不同的功夫，通通不能够进入。那怎么办呢？不管是三乘的圣人，也不管善恶的凡夫，只要通通依靠阿弥陀佛的力量，就能够通通的、平等的进入报土成佛，这个叫“凡夫入报”。

12.们所说的弥陀净土是报土，只要专称弥陀佛名，愿生极乐世界，不论凡夫、圣人都可以入报土，不过必需是本愿称名，才能够入报。

13.完全依凭第十八愿往生极乐世界就直接进入涅盘境界，这是在哪一愿呢？就在第十一愿。第十一愿言“设我得佛，国中人天，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。”阿弥陀佛已经成佛，愿愿都已成就，所以往生极乐世界就获得了第十一愿的利益，完全没有品位阶级。因此，这个法门是横超的，不必经过十信、十住、十行、十回向、十地，如果需要经历这些，就有品位阶级，而不是获得第十一愿的利益。

14.能够信机信法，就能够肯定凡夫入报；肯定凡夫入报本身就是信机信法。

15.在这娑婆世界根机有善恶利钝，可是同样念佛，这个法是强缘，使得善恶利钝的凡夫都通通往生在正觉华上，所以就没有“一二之殊”，没有三、九、八十一种种的差别之相。

16.极乐世界是阿弥陀佛为我们愚痴、罪恶、苦恼的凡夫所发愿、修行、成就的清净无染的报土。极乐世界又名为“安乐世界”，又名为“安养世界”，因为极乐世界是充满平安、喜乐、清净的世界，是无忧无苦、自由自在、无挂无碍的世界，所以叫做极乐世界。

17.极乐世界是“无有众苦，但受诸乐”。“无有众苦”，表示没有分段苦，也没有变易苦；“但受诸乐”，表示“有人的乐，有天人天乐，有禅定之乐，但又没有污染，同时也有佛的乐”，诸佛菩萨所具备的乐他都有，这样才能称为“诸乐”。佛的乐就是涅盘之乐，叫做大乐。

18.《大阿弥陀经》言：“诸佛中之王也，光明中之极尊也”；《无量寿经》言：“威神光明，最尊第一，诸佛光明，所不能及”，所以阿弥陀佛是十方诸佛之王，是十方诸佛所不能比较的。《无量寿经》言：“清净庄严，超逾十方，一切世界”。可知弥陀净土是报土，佛是诸佛王，土是超诸土。

19.在这个世间，正报就是我们的身体，依报就是我们依附的环境（居住的地方），它们是各自分开的，不一样的，而且互相隔碍，不能自由。阿弥陀佛的境界却是融通无碍，依报跟正报是一体的，依报就是正报，正报就是依报，所以阿弥陀佛的本身跟极乐世界是一样的境界。

20.极乐世界虽有依报与正报，但实质上都是一样的涅盘；不只是正报的众生证到涅盘，即使是依报环境也等同涅盘，使得一旦往生极乐世界，当下就证入涅盘。

再者，若论涅盘，是无始无终、本来常住、不经任何造作。安乐净土、极乐世界则是有始无终，由弥陀清净愿心所成就，并不是空寂无相，而是有相的净土，虽然是有相的净土，却是常住不变，而且是清净的等同无为涅盘，同样具有涅盘“常乐我净”的四种德能。因此，天亲菩萨《往生论》赞叹极乐世界说：“彼无量佛，国土庄严，第一义谛，妙境界相。”

21.善导大师言“极乐无为涅盘界”，即是国土涅盘、主佛涅盘、众生涅盘，故极乐净土是依正主伴，同一涅盘，妙境界相。故凡往生者，皆不假造作，自然而得，自然而证；若必假造作，须历时劫，则其净土即非极乐世界。

22.阿弥陀佛既是报佛，就具足“自受用”与“他受用”的功德；阿弥陀佛的“自受用”就成为往生极乐世界众生的“他受用”，也就是说，阿弥陀佛所拥有的，我们到了极乐世界，同样可以拥有。

23.极乐世界的依正主伴，同一涅盘，也就是依报、正报以及主佛跟菩萨众同样平等，同是一味的涅盘境界，没有差别，没有高低，内证是平等无上的涅盘，外相也是平等无上的涅盘。

24.极乐世界是国土涅盘、圣众也是涅盘，不论国土、圣众，都是平等一相——无所差别的涅盘境界，没有小乘，都是大乘不退转，而且都是“一生补处”，没有品位阶级、高低上下，所以说平等。

25.极乐世界的境界，必须要以净土宗的教理、净土法门的思想来解释才是正确的。如果误以他宗的教理、经论来解释，那就完全是错误的，会让修净土的人感觉非常困难，没有希望。

净土宗所讲的弥陀的净土，只有一个内容、一个净土。这个内容、这个净土就是善导大师所解释的，极乐世界是什么样的境界呢？是无为涅盘的境界。

26.极乐世界是什么样的境界呢？是弥陀的报土，这报土是无上涅盘的境界，所以善导大师就解释极乐世界是无为涅盘的境界。所谓“无为”就是不需经过加功用行，自自然然的，这个叫“无为”。如果到了极乐世界，还要经过多少的时间，还要修种种的法门才能成佛，那就是有为而不是无为了。

27.极乐世界是一个怎样的世界呢？《无量寿经》对此有很多说明，善导大师在《法事赞》则用七个字扼要的显明，就是——极乐无为涅盘界。极乐世界就是无为而自然不生不灭的境界，在此境界中没有我们凡夫的见惑、思惑，也没有圣者的尘沙惑跟无明惑，当然也没有品位阶级的高低差别，因为若有高低差别，就不是平等一味，就有生有灭了，所以是佛的境界。再者，这个境界跟一般佛的境界又不一样，因为他是阿弥陀佛的净土境界，阿弥陀佛是超胜十方诸佛的。

28.“极乐无为涅盘界”的意思就是：阿弥陀佛的净土是无为的涅盘境界，无为的涅盘境界就是没有凡夫的贪瞋痴，没有见惑、思惑、尘沙惑、无明惑，是超越十信、十住、十行、十回向、十地以上的境界。要进入这样的境界，只要“称念弥陀专复专”，就念这一句“南无阿弥陀佛”六字洪名，就可以如是因如是果的进入无为极乐世界的报土，这个就是显示“目标”与“方法”，“目标”极为殊胜的进入报土，“方法”极为简易的专称弥陀佛名。

29.有因必有果，念佛是因，往生是果，而且往生是到这一种必至灭度的涅盘境界。就如善导大师所讲：极乐是无为的涅盘境界。所谓“无为”是到了那个境界，就会证入涅盘，不必经过修行，不必经过任何的加功用行，这个叫做无为。如果还要经过多久时间的加功用行，随着他的根机高低，所以他证涅盘的时间就有长短，如果是这样的话，那就不是无为了；既然不是无为的话，那个境界就不是涅盘的境界。

30.阿弥陀佛以本愿所成就的佛，所成就的极乐世界，以及以这一种本愿之力作为增上缘，使我们凡夫、三乘、五乘都能够进入极乐报土。也因为有弥陀的成佛，以及成就了极乐世界，所以才有那个力量使我们到极乐世界去，这都是由于有阿弥陀佛的佛愿作为强缘。

31.极乐世界是无量寿，身体永远不会老迈、不会生病，经典上说是“金刚那罗延身”，也就是金刚不坏之身。于此娑婆世间上是没有金刚不坏的，人有生老病死，物会生灭变异，地球、银河系也难免成住坏空，凡是存在于世间的一切，不管有形、无形，都是无常的，而只要是无常就是苦。到了极乐世界，就没有这些无常的现象，所以只有到极乐世界才是真正的“拔苦与乐”。

32.善导大师说：“南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；阿弥陀佛者，即是其行；以斯义故，必得往生。”所以这六字名号，具足必生净土的功德，而往生则是进入报土。

33.念“南无阿弥陀佛”这一句名号本身就是“得利具德”，“得利具德”是《无量寿经》中谈到第十八愿功德时，释迦牟尼佛特别交代弥勒菩萨说：“其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；当知此人，为得大利，则是具足，无上功德”，“得利”就是“为得大利”，获得大利；“具德”就是“具足无上功德”。称名念佛是进入弥陀的报土，不管念佛的境界高低同样都进入报土。

34.往生极乐世界的果报是什么呢？是涅盘，因为无为涅盘是弥陀净土的境界啊！就像五种神通是天的境界，不必学习，因为那是他的果报；鸟自然就会飞，也是它那种境界的果报。到了弥陀净土──无为涅盘的境界，我们就能快速证入涅盘，不需要经过多久时间、经过多少阶级。

35.我们依靠阿弥陀佛的本愿力，不但不会堕落三恶道，而且能脱出六道轮回往生极乐；不但往生极乐，而且当下进入一生补处。这些都不是靠我们自己的功德，完全是靠阿弥陀佛的增上缘。所以善导大师才说：“一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。”又说：“极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生，故使如来选要法，教念弥陀专复专。”得生的“生”，是生到弥陀的“报土”，所以所得的果就是涅盘的果。

36.“极乐无为涅盘界”，意思就是说极乐世界是“无为”的境界，“无为”就是“涅盘”，所以说“无为涅盘界”。这一句显示出“弥陀净土，依正主伴，同一涅盘，妙境界相”。也就是说，极乐世界不论依报（国土）也好，不论是正报（主人的阿弥陀佛或其他的菩萨）也好，通通都是涅盘、不可思议的境界。

37.极乐世界是涅盘的境界，极乐世界是依报，阿弥陀佛是正报。佛的境界是“依正一如”，同时佛的境界是“名体不离”，所以阿弥陀佛的名号就等同极乐世界，阿弥陀佛名号的无碍光明就是极乐世界的清净庄严，能够使我们到了那里就能“无为自然，次于泥洹之道。”所谓“无为自然”就是天生自然，不假造作功用。

38.极乐世界是法藏菩萨以自身圣种性，也就是八到十地的高阶菩萨所发的愿、所修的行而成就的。所发的愿又是经过了五劫，那么漫长的时间，细细的观察二百一十亿的诸佛世界，选取这些世界当中最清净庄严美好的，又加上自己的智慧跟愿力，加上自己的超世愿在里面，所以其清净庄严是超越二百一十亿所有的净土，也可以说是清净之中的最清净，才规划出四十八大愿。又经过兆载永劫的时间，积植菩萨无量德行，而圆满了四十八大愿，之后才成就了所谓无为涅盘的极乐世界。

所以极乐世界是究竟清净、无垢、无为、无漏的微妙庄严，可说是阿弥陀佛的报土。报土就是佛本身自在受用，同时也给往生者同样的自在受用。所以极乐世界我们不往生则已，我们一旦往生的话，那么光明寿命就跟阿弥陀佛一样，同得殊胜无上涅盘的境界。这一种境界是超越一切，刚刚讲是“离一切相”，没有形相，因此也“离心缘相”、“离言说相”，思维不到，没有所谓的分别、筹量、计度。

39.只要往生极乐世界，就好像黑暗触到光明，当下黑暗就消失了。不管我们原来是什么境界的众生，一旦往生极乐世界，都跟十地以上的菩萨一样。极乐就是这样无为的、涅盘的境界。

40.凡夫能够往生报土，完完全全是阿弥陀佛不可思议的威神功德，这种威神功德即使文殊、普贤两位大菩萨也难以思议，就像《无量寿经》所讲的“二乘非所测，唯佛独明了”。

41.如果我们以称念这一句万德洪名为因，以阿弥陀佛的愿为往生极乐的增上缘，因跟缘和合，那当然百分之百必定往生极乐世界。往生极乐世界必定是进入涅盘的境界，因为极乐是一种无为涅盘的境界。那进入涅盘境界的话，自然就拥有六种神通，所谓三明六通百千陀罗尼就当下现前、当下具备，这就像生而为飞禽，不必学习就会飞，生而为天人，不必学习就自然有五种神通。

42.极乐是“报土”，所谓“报土”就是无造作、不生灭的，永远不会变质，不会消灭，没有品位的高下阶级。要进入那种境界，只要专念弥陀，不夹杂、不间断，纯粹只要念佛就可以，其他可以通通不用，如果夹杂的话，就是随缘杂善，随缘杂善恐怕就难入极乐报土了。

43.阿弥陀佛视十方众生一律平等，所以阿弥陀佛不立条件，因为众生的根机不等；难以立下条件之外，也由于阿弥陀佛的悲心无尽，已对十方众生平等地完成往生的功德资粮，及完成往生就进入报土、快速成佛的功德资粮，使得虽然在此土有分根机高、根机低的众生，但到极乐世界都平等的证果。

44.有人可能会疑惑，善人往生他能够到报土，为什么恶人没有修行，甚至造恶多端，怎么也和有修行的善人到同等的境界呢?

第一，是依靠南无阿弥陀佛这句六字洪名。“洪”指宏广，表示所有的万行、万善、万德、恒沙无量陀罗尼、三藏十二部法门，所有的功德都聚集在这一句名号里面。要脱离三界六道的功德在名号中，要完成佛果的功德也在名号中，任何人只要称这一句名号，就能从凡夫地到达佛的果位。

第二，所谓善、恶，它的本质是虚假的，面对这一句名号，这个虚假的本质产生不了作用，就好像光明一到，黑暗当下消除一般。善、恶是就六道轮回来讲的，可是六道轮回不管是因也好，果也好，他本身是虚幻的、不实的，因为所有存在的都是因缘和合的，本身是空性的、无常的，没有一个不变的主体。

45.往生到极乐世界的十方众生，都是“正觉华化生”，人胎所生的就是人，鸟蛋所生的就是飞禽，水族所生的就是水族类，天人所生的就是天人，那往生到极乐世界，天亲菩萨说是“正觉华化生”，阿弥陀佛的正觉之花所化生的，当然是成正觉。

46.阿弥陀佛的净土不是凡圣同居土，到了那里通通超凡入圣，没有凡夫；也不是方便有余土，到了那里都是菩萨，没有阿罗汉、声闻、缘觉这些小乘；到了那里都进入涅盘的境界，所以超越了一般的实报庄严土。极乐世界是涅盘的境界，所以我们到那里，不需要再加功用行，经过多久的修行，初地、二地……九地、十地、等觉，之后才成佛，不是这样的。

47.往生的涵义，就是成佛。因为我们这个法门的往生就是进入报土，进入佛的境界，所以往生就是成佛，没有经过九品莲花的阶段与期间。

48.我们念佛往生是依据第十八愿来专念“南无阿弥陀佛”。什么样的因就得什么样的果报，众生依第十八愿的因，获得往生极乐世界报土的果报。凡是以第十八愿修行的人，平等往生，没有九品的差别，不在位阶之中；如果有九品、有位阶，表示他不是专修第十八愿，是靠其他的途径往生的。

我们为什么要强调第十八愿，要强调完全依靠阿弥陀佛，就是希望我们的往生都是去报土，跟

阿弥陀佛一样。所以同样说净土法门，一样在念佛，有专门依据第十八愿的念佛和没有专门依据第十八愿的念佛这两种，没有专门依据第十八愿就是杂修杂行，要靠回向才能往生，而且往生于九品之中。

49.“报土”和“化土”是相对的，其实极乐世界没有所谓的化土，整个都是报土，那为什么会分“报”和“化”呢？那是用圣道法门的名相来解释净土法门。名相相同，但意义不同，极乐世界如果有化土的话，那是指《无量寿经》所讲的“胎宫、边地”，胎宫边地是在报土之外吗？不是，也是在报土里面，只是因为本愿称名的人，一到极乐世界就花开见佛，而有一类众生往生之后却是在花苞中不能当下见佛，那是怎样的众生呢？依照《无量寿经》的说法是，他也是修行人，也深信有善恶报应、三世因果、六道轮回，也在去恶行善，累积功德（修诸功德），求往生极乐世界，可是对阿弥陀佛的佛智疑惑。这样同样可以往生净土，只是往生后是在胎苞里面，不能当下花开见佛，不能闻法、不能修供养，这个称为“化土”，也称为“边地”。这一部份大家看《无量寿经》下卷的“胎化段”就能了解。

50.极乐世界只有一土，就是报土。九品是在胞胎里面，胞胎是在哪里呢？也是在报土，只是他在胞胎。胞胎是什么情况呢？就是还不能花开见佛、闻法、供养诸佛，是这样的差别。如果花开的话，他就能够自由的见佛、闻法、供养诸佛。

花开的时间要多久呢？《无量寿经》说“五百岁”；《观经》是说上品中生是一夜，上品下生是一日夜，中品中生是七天，中品下生也是七天，下品上生是七七天。总之，《无量寿经》说五百岁，有一个数目；而九品，就有一层一层各有不同的时间，但是意义都是一样的。可是虽然有一个时间性的数目，却也不是固定的，只要他忏悔自己不信佛智之咎，莲花立刻就开了。

51.《观经》九品与《大经》三辈，仅是开合之异，本质是同，皆是诸善万行（含念佛）之自力回向往生，生处谓之化土。九品见佛之迟速与胎宫之五百岁，都是大概地表示时间性之长短，无一定的时限。九品亦是大分类，论品应是无量品，随其业因之大小胜劣，所见之佛身亦有大小胜劣之别，所住之处亦大小胜劣之分，数有限量，相有定相，与报土之相即无相、无相即相、容融无碍之妙境不同。至于“同处异处”之说，古来多主“同处”，然有“同处异质”、“同处异见”之二解：

同处异质：同时同处存在，但实质相异，真实报土是酬报弥陀十八愿所成就之广略相入无碍之妙土；而方便化土是十九愿之人，其所修之业因乃是有相，依其相所成就，故广略不融，数有限量，相有定相之土。

同处异见：化土行者，在报土中不知报土，在近以为远，一相二见，故成二土，皆是机感所使然。

若全凭佛愿之往生，则无品位高下之异，一味无别，无量光明土。

52.不论善恶贤愚，阿弥陀佛都平等救度，不过，也唯有已经意识到自己是一个恶人，后退无路了，才会殷切地、彻底地归投弥陀的救度；若不认为自己是一个恶人，觉得自己很会修行，很能深入教理，有能力明心见性、证得果位，那他未必能够彻底的依靠弥陀的救度，也未必能够完全称念弥陀的名号，他仍会以自己的聪明才智、修行功德来回向。

这样的话能不能往生报土？其实往生极乐世界都是在报土，只是以自力回向会先在花苞里面，见佛时间有长短之别；而依第十八愿称名念佛而往生的都是直入报土，没有花开花合的时间性问题，不是依第十八愿本愿称名的往生者就都有花开花合的时间长短的差别。

53.有关净土是报是化，就所留下的文献来看，昙鸾大师时代谈论的较少；隋代的慧远大师（非东晋时代的慧远大师）对《大经》、《观经》都有留下着作，他认为极乐世界是粗净土，凡夫也可以往生。

智者大师则将极乐世界分为四种：“凡圣同居土”、“方便有余土”、“实报庄严土”及“常寂光净土”，他认为凡夫往生的是“凡圣同居土”，是较低的净土；法性菩萨（进入初住）往生是在“方便有余土”，至于比较高超的“实报庄严土”是登地菩萨往生的净土；阿弥陀佛是佛，所以是住在“常寂光净土”。

四论宗则认为极乐世界是报土，不是化土，报土是登地菩萨才能往生的，所以凡夫、二乘是没有份的。

嘉祥大师、元晓大师他们认为极乐世界的净土有报土、有化土，圣人往生圣人的报土，凡夫往生凡夫的化土。

所以每一位大师所判定的极乐世界净土高低都不一样，往生的标准也都不一样，但却都一致认为凡夫不能进入报土。

可是昙鸾大师、道绰大师、善导大师他们的判定就完全不同，他们判定极乐世界是报土，不是化土，而且也不是粗劣的净土，这种报土不只菩萨能够往生，包含二乘和凡夫也都能往生，并提出经典做为依据。“大师于〈玄义分〉引经证明而言：西方安乐阿弥陀佛，是报佛报土。”引经证是引哪一部经呢？是《大乘同性经》。在此并非文文句句一一引用，而是将他的意义显明出来，说明极乐世界是报土，佛是报佛。同时又进一步引用《无量寿经》第十八愿来证明，所谓“报”就是酬报因地的愿行而得的果报，阿弥陀佛因地的愿是四十八愿，行是兆载永劫菩萨无量德行，所以祂所成就的当然是报佛、报土。道绰大师在《安乐集》当中也有相同的论点，只是善导大师更加的清楚而且有设问与答来彻底的显明。

因此，本宗以“阿弥陀佛是报佛，极乐净土是报土”，“报土”亦云“受用土”，佛受用自得之法乐，或施与他人（菩萨）受用其法乐。

54.我们要专念“南无阿弥陀佛”才能往生报土，往生报土之后，就可享受阿弥陀佛的果报，如同《大经》所说：“智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；颜貌端正，超世稀有；容色微妙，非天非人。皆受自然虚无之身，无极之体。”所以念佛往生成佛，不经过九品的阶段。

55.一般法门，要破一分无明才能证一分法性，从初住至等觉共有四十一分无明，所以要无明分分破，法性分分证。以阿弥陀佛的救度法门来讲，可以使众生在无明还未断除的当下，就进入佛的报土。进入佛的报土都是十地以上的境界，所谓“入佛境界，同佛受用”。同佛受用就是心同、相同，相貌跟弥陀一样是无量相（无量光明的相貌），寿命跟阿弥陀佛一样是无量寿（无量光明的寿命），当然内心的智慧、慈悲、神通也都无二无别。

56.弥陀的功德能令众生“不断烦恼得涅盘分”，在还没有断除烦恼，贪瞋痴依然存在的当下，就已经拥有涅盘的成分，一旦到了极乐世界，就拥有涅盘的全部。可说是“未破无明入佛报土”，并且“入佛境界，同佛受用”。

57.一般人最根本的愿就是寿命长久，希望能长寿不死、青春永驻、健康没病，甚至能有智慧福德，能富有尊贵，能有种种丰饶的物质享受，这些林林总总的，一旦到了极乐世界没有不满足的。为什么？极乐世界是如意的世界，寿命固然与阿弥陀佛一样是无量寿，衣食及所有一切物质也都是随心所愿，所谓“天衣应念至，玉食自然来”，一切如意。

58.如果菩萨往生极乐世界而超劫、超地，或许有那个可能，因为他本身已经是断无明证法性的法身菩萨，到了极乐世界，在那种环境中功行一日千里，是有可能的。可是一般的善恶凡夫，不但无明没有破，而且连尘沙惑乃至见思二惑都没有降伏，也能够脱离三界轮回，往生极乐世界进入报土，入佛境界，同佛受用，这才是阿弥陀佛不可思议之所在！

经典上说，阿弥陀佛所发的愿是“超世愿”，之所以弥陀的愿名为“超世愿”，就在于这个愿也已经达成，而且，极乐世界是报土，这个报土是“五乘齐入”，此唯有弥陀所独发，是十方诸佛所没有的，所以，弥陀之愿称为超世愿。

59.往生西方极乐世界之后是否还要再继续修行？是不是另有一个修行的次第？其实，一旦到了那里就进入无修而修，修而无修，自自然然证悟的境界，因为那里是涅盘的境界，所以善导大师说“极乐无为涅盘界”，简而言之，极乐报土没有所谓修不修的次第问题。

60.行者必须要经过一大阿僧只劫才到十回向，再经过一大阿僧只劫由初地到七地，接着另再经过一大阿僧只劫由八地到十地，所以说“三大阿僧只劫”，这是一般修习的过程。但是阿弥陀佛建设的极乐世界所完成的正觉是不一样的，是让我们一到极乐世界就直接“超出常伦诸地”，而且当下就能“修习普贤之德”。“修习普贤之德”就是到十方世界去救度众生。也就是说，到极乐世界我们直接超越十地以上，进入等觉菩萨，就是佛的果位。但是因为一个净土只有一尊佛，所以就不称为佛，而称为菩萨。

61.四十八愿是阿弥陀佛为众生所发的，愿愿都是为了十方众生，四十八愿如果有一愿未完成，阿弥陀佛就不能成佛。既然每一愿都完成了，表示阿弥陀佛就是成为这样的一尊佛，我们只要依照四十八愿，如是因，必然获致如是之果。

如果认为必须修哪一种法、达到哪一种境界，到极乐世界才能进入殊胜的果报，这样的观念既不信机、也不信法。因为一个对“机”深信的人，他始终知道自己再怎么聪明、有能力，依旧是罪恶生死凡夫，永无出离之缘。而对“法”深信的人，他知道阿弥陀佛以四十八愿摄受十方众生，已经为众生完成高妙、涅盘的报土，凡夫只要依本愿称名，靠着佛愿的力量，就可以进入这样的报土，不须要再经过任何品位阶级的修行。

62.经典上所说，尤其是昙鸾大师的《往生论注》，都有谈到往生极乐世界后，我们的六根对那里的六尘，当下就悟道。也就是说，眼根看到那里的景象、耳根听到那里的声音、鼻根闻到那里的种种味道、身体触到那里的东西，当下都能让我们大彻大悟。就好像释迦牟尼佛在未坐菩提座之前是凡夫，可是一旦坐上菩提座，夜睹明星，当下大彻大悟，大悟彻底，三明六通、百千陀罗尼立即现前。

63.我们到极乐世界，就快速成佛，因为极乐世界是没有时间的，就像善导大师所讲的：“微尘故业随智灭，不觉转入真如门；大小僧只恒沙劫，亦如弹指须臾间。”大劫小劫、无量的阿僧只劫犹如弹指一念间，就好像弹个指头的当下就过了。

64.在娑婆世界，如果依自己的力量修行，必须要先断除见惑，然后断除思惑，之后再破除尘沙惑、断除根本无明，一直到四十一品无明统统断了，才能由等觉进入妙觉。可是极乐世界不需要这样，所以昙鸾大师在《往生论注》里面就用“速”来形容。在娑婆世界，“速”是指一寸一寸逐渐生长，可是另有一种“速”是一天就能生长百尺，昙鸾大师用这种来譬喻极乐世界。比如古代，如果你告诉别人搭一种器具（电梯）几秒钟就可以到一○一大楼的高度，人家一定不会相信，他们相信的方式是逐步登阶的，或是健步如飞的概念，可是在现代这样的观念大家就会相信，因为看得到，所以，我们不能执着世间的有为次第观念来比况往生极乐之后的情境。

65.极乐世界是涅盘的境界，我们到极乐世界会成佛吗？会！所谓涅盘就是不生不灭，没有过去现在未来，不假种种功能作用的，往生极乐世界自然就成佛，不需要再经过多少时间，再修什么样的行门才能从这个阶位到另一个阶位，之后才慢慢成佛。如果是这样的话，就不是真正的极乐世界。

66.“六字洪名真法界，不须方便自横超”（满益大师），满益大师说六字万德洪名是真正的一真法界，他具足一真法界的功德，只要我们依靠这六字洪名，不须方便，自然横超。不必经过初地、二地、三地、四地……十地这样的竖出，从凡夫横超、横越直接到达等觉，这个叫“不须方便自横超”。所以六字洪名是真正的法界功德。

67.凡是往生极乐世界都是一生补处，没有二生、三生或百生、千生才补处的，因为往生极乐世界就远离了六道的生死、离开了分段生死、变易生死，当下都是无量寿，不生不灭。

68.我们说的疑惑佛智，是依凡夫所讲的，因为唯有凡夫才有那些分别、计度……，阿罗汉以上，这些是比较少的，所以四十八愿的发愿对象都是指凡夫较多。尤其《无量寿经》中所讲的四十八愿，几乎都是指他方佛国所有众生，像第二十二愿是“他方国土诸菩萨众”，我们一看时会觉得，哎呀！他是菩萨众，是菩萨的果位往生才是那样的。但若从《庄严经》来说就不是菩萨众，而是凡夫众生。也就是说，在这里有菩萨、有众生，但是到了极乐世界就都一样了。

69.乐世界众生圣者的名称，是声闻也好、菩萨也好、天人也好，都只不过是顺我们所说的名称而已，其实极乐世界没有什么声闻、菩萨、天人之分别，到那边都和阿弥陀佛一样。因此经文说到那边的人：“容色微妙，非天非人，皆受自然，虚无之身，无极之体。”

70.极乐世界既是涅盘境界，既无分段生死，也无变易生死，是故往生，即是成佛，即受佛之涅盘大乐。佛乐即是涅盘大乐，涅盘大乐，唯佛所受。不论何人，一旦往生极乐，皆受涅盘大乐，既受涅盘大乐，即是成佛。

71.这一句弥陀名号是光明名号，因为弥陀之身是光明之身，我们念佛人时时刻刻都在弥陀的“无量光明中”；一旦往生，就如《大经》所说：进入弥陀的“无量光明土”。

72.《无量寿经》说，法藏菩萨在世自在王佛的面前行菩萨道的时候，发下四十八大愿，每一愿每一愿都说：十方众生只要称我名号，愿生我的极乐国土。平生之机，上尽一形；临终之机，下至十念。这样的话，如果不能往生，祂就不成佛。现在阿弥陀佛已经成佛，可知这一尊佛是“酬因之身”所得到的“果报佛”，当然就是报佛，所成就的净土也是祂因地愿行成就而有的“果报土”，当然就是报土。

善导大师就是举出这个“因愿”--因地的愿行，来显现出现在成佛，以及现在成佛，当然是因地愿行成就所获得的果报的佛，所以叫作报佛；土也是果报的土，所以叫作报土。

73.极乐世界虽然是“有”，有什么呢？有黄金铺地，有七宝楼阁，有八功德水，有种种的庄严，但是这一些种种的庄严，都不离阿弥陀佛的“空性”。所以天亲菩萨在他的《往生论》里面就说“彼无量寿佛，国土庄严，第一义谛，妙境界相”，这一些清净庄严就是“第一义谛”，意思就是《金刚经》所讲的空性。

74.弥陀净国唯是诸佛深智所行之境，吾等罪恶生死凡夫测度思量，毫无其益，唯依相续称名，疾生净土，则一切自明，不劳他问。

75.若不乘弥陀愿力，等觉菩萨无法往生，何况凡夫；若论凡夫，尚且无力脱离六道轮回，何况往生高妙报土。五乘自力非入报土之因，唯托本愿才是正因。不论根机，不论善恶，往生报土，唯依弥陀本愿之力，不依行者自身之力。盖众生皆是杂毒之心，虚假之行；唯有弥陀是清净之心，真实之行。因此，不论众生修行之力，只论弥陀本愿之力。不可依众生的资格论生不生，应该就弥陀之本愿问信不信。信者得生，疑者不生。

总之，本愿法门是凡夫正机，他力信行，报土往生。亦即极愚最下之人，依极善最上之法，生极高最妙之土。

76.极乐世界是“报土”，所谓“报土”就是没有品位阶级，不经过十住的阶位、十行的阶位、十回向的阶位、十地的阶位，是不经过这一些的。

《阿弥陀经》就说：“彼土何故，名为极乐？其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。”不论你所知道的苦有多少种，在极乐世界通通没有；不论你所知道的乐有各种什么喜乐，极乐世界通通都有。我们所知道的苦就是无间地狱的苦，贪心之水的苦，瞋憎之火的苦，三界六道轮回的苦，这些极乐世界都没有。甚至证悟低的圣者，往上看证悟高的圣者的那一种期盼拥有的苦也没有。这种苦跟我们轮回的苦相比当然不算苦，可是仍是有一种求不得的期盼在，在极乐世界包括这些都是超越的，所以说“无有众苦，但受诸乐”。

所有境界中，最乐的就是佛的乐，就是大乐，就是涅盘之乐，我们只要往生，这一些你所能想到的乐通通能够拥有，通通能够证得，这个叫做“报土”。所以是不经过品位阶级的，如果还经过品位阶级的话，表示他不是依本愿之称名，而是靠自力之回向。

77.大乘法门的可贵在于不只求自己解脱，还要救度众生，这些功能，在佛的愿里面也都具足，所以到了极乐世界，就能够有佛的智慧，佛的神通，佛的愿力，能到十方世界去救度十方众生。因此昙鸾大师最后就举出第二十二愿，第二十二愿就说：“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。”

也就是说，极乐世界是超出一般修证次第，不需要从初地到二地、二地到三地、一直到八地、九地、十地，所以净土法门是横超的法门，到了极乐世界就直接到达等觉的地位。

78.极乐国土虽然是依报，可是等同正报的涅盘境界，正报的涅盘境界是什么呢？就是不生不灭、无始无终、本来常住，不经过造作的。可是极乐世界是有始无终，是由于阿弥陀佛因地的无量愿无量行所成就的，并不是空寂无相，而是有相状的净土。虽然是有相状，可是等同涅盘无相状那样的清净、安稳、不变动、没有污染，因此说“次于无为，涅盘之道”。所以极乐世界的清净庄严根本是不能想像的。经典说极乐世界黄金铺地、七宝楼阁，虽然这样的述说、形容，但这其实是以我们凡夫可以理解的来讲，真正的景象必须等我们到了之后才能正确的了解。

79.极乐世界是觉的世界、涅盘的世界，唯有随顺阿弥陀佛正觉的名号，领受正觉名号的功德，才能够往生阿弥陀佛涅盘的净土。

四、平生业成

1.“念佛”是弥陀本愿独一无二、最高无上之行，善导大师谓之“正定之业”，亦即“往生已定”、“平生业成”。

2.一向专称弥陀佛名之人，自然与弥陀心心相印，机法一体不离，此之谓“亲”。而往生极乐，现在已定，不等将来临终。此理，不论知不知、信不信，乃是自然法尔之事。

3.第十八愿这种“乃至十念”的根机，并没有说一定要平生，或者说一定要临终。既然是“乃至”的话，既包含平生的根机，也包含临终的根机，意思是说：你在平生遇到弥陀救度之缘，而发心尽此一生信愿念佛，那个时候就是平生业成。

如果一个人一辈子都没有佛缘，既不学其他法门，也没领受净土法门，甚至不但一辈子没有佛缘，反而造了很多罪业，甚至无恶不作、无作不恶，到临终即将断气了，才遇到善知识给他讲解这个法门；或者是因为一生造恶多端，所以临终的时候地狱之火已经燃烧过来了，他才恐惧，这个时候遇到善知识开示阿弥陀佛的救度，他当下信受，便往生了——这就是临终之机。

“业成”有平生、有临终，当然，如果是平生业成的话，它是贯穿到临终的，既是平生业成，当然也就更是临终业成了，因为他的往生，不是临终那一时刻才决定的，是在平生信顺弥陀救度、专称弥陀佛名的同时就决定了。所以，不是临终那个时候才决定往生，他的念佛是每句佛号都决定往生，念念都决定往生。

4.本愿即是称名，称名即乘佛愿，乘愿即时业成。称名往生，全仗佛力，不是自修之力，没有自力修行须长时累积功德之问题，自然不待将来，现在往生已定，永除临终恐惧。

5.学佛念佛的人，如果深信自己未来会往生弥陀净土，他现在心就安，就会欢喜；倘若不确定自己是否能往生，那现在的心就会有所不安。

6.我们现下是以一个凡夫的身份，愿生弥陀净土、专称弥陀佛名，在阿弥陀佛的光明摄护当中，虽然肉体还在娑婆世界，但是已经是极乐世界的圣众之一了；虽然此生果报尚没尽，但已经不是六道轮回的凡夫了。因此，净土宗的特色就是“平生业成”，在我们平生还没有临终之时，我们往生的业因已经圆满成就了；有了这个业因，自自然然就会获得往建立佛这个果，这个叫做“平生业成”。这样的特色是净土宗特有的，如果是靠自力修行，就没有这样的特色。

7.我们之所以学佛，尤其学净土法门，就是为了获得“平生业成”——在活着的时候（平生），人生的目标已经达成，极乐世界的往生现在已经决定，万劫以来的轮回今生已经划下休止符，我们学佛尤其学净土，就是为了达成这一件大事——往生净土之行，这是很重要的。

8.经文说临终佛圣来迎，有人遂以为一生念佛，往生与否都还是不定，临终见佛来迎，往生才算决定，往生之业才算达成，也就是所谓的“临终业成”。这显然是对经文的误解，原因如下：

一、既说临终来迎，可知在此之前往生之业已经成就，如果在此之前往生之业尚未成就，则不可能临终有佛圣来迎。此如世间婚姻，也要事先确定，至时才有迎亲嫁娶；婚约未定，不可能迎娶。

二、如果说是临终业成，临终必须已有往生之业，依经文，往生之业，是在平生“若一日、若七日”的念佛，临终只说佛圣来迎，可知往生之业成就于平生，临终佛菩萨自然来迎，也就是“平生业成，临终来迎”。

然亦有临终业方成就者，此则仅限于临终念佛之人，如《观经》下品，因为平生不曾念佛，直到临终才遇到善知识教以念佛，所以是临终念佛、临终业成。

经文所说为平生尽形寿一向专念的人，临终时不论有没有念佛，阿弥陀佛都来迎接，此即是平生念佛、平生业成，不可说为临终业成。

9.往生弥陀净土，不是决定于将来，而是决定于现在——信受弥陀救度永不改变，专称弥陀佛名也永不改变，愿生弥陀净土当然也永不改变。

10.念佛人往生极乐世界，不是临终才决定的，是现在就已经往生有份了，是现在就已经在阿弥陀佛的救度摄取之中了。

11.本愿法门就是称名，称名必往生，只要抓住了这一个方法，就“平生业成”了。

12.阿弥陀佛是要让我们现生就有往生的安稳，就能够没有恐惧的，所以说“一切恐惧，为作大安。”而且第十八愿的成就文也说：“至心回向，愿生彼国”的话，就“即得往生”，而“住不退转”的，这个都在显示不是等临终的时候才肯定往生之业成就，是平生、现在就往建立就了。我们现在信受弥陀救度，从现在开始就专念弥陀佛名，愿生极乐世界，永不改变，这样就已经坐在祂的大愿船上了，阿弥陀佛的光明就摄取不舍，一直到临终，那岂不是现在就已经往生有份了，而且必定性的、肯定性的、决定性的。

13.一个人如果愿生极乐，修学净土法门，可是不晓得自己平生业成，不敢肯定自己是平生业成的，表示他还不了解阿弥陀佛的本愿。因为第十八愿明明就讲：“若不生者，不取正觉。”如果你愿生净土，专念弥陀佛名，可是还不能够往生，那阿弥陀佛岂不是打妄语？祂成佛的这个广长舌相岂不是要收回来？祂岂不是不能成佛？佛是不打妄语的，佛语是真实不虚伪、不颠倒的，祂既然成佛的话，我们依祂第十八愿所讲的，愿生极乐，专称弥陀佛名，必定往生，为什么？很简单，因为祂已经成佛。

14.善导大师在《般舟赞》说：“凡夫生死，不可贪而不厌；弥陀净土，不可轻而不欣。厌则娑婆永隔，欣则净土常居。隔则六道因亡，轮回之果自灭；因果既亡，则形名顿绝也。”善导大师在这里所谈的就是“欣”和“厌”。也就是说，欣和厌是我们凡夫可以做得到的，能够这样的话，就是“平生业成”。

这一句话不仅说凡夫要有欣厌之心，同时更说明这个法门是平生业成的，只要这样（有欣厌之心）就往生决定，不再是六道轮回的凡夫，已是极乐圣众之一了。为什么？“厌则娑婆永隔，欣则净土常居。”能厌离娑婆，娑婆就永远隔离，不再六道轮回了；能真的欣慕极乐，从现在尽未来际我们都常居净土。这一句话铿锵有力，毫不模糊，说明我们这个法门是“平生业成”。

15.一个被地狱之火烧到的人，在没办法自救的情况下被阿弥陀佛拉上来，他此后的人生会怎样？一定是以念佛为他人生最重要的事。如果这个道理只停留在观念上，没有真正体会，就不可能“念念不舍”的念佛。所以，一个真正“平生业成”的人，他一定会“念念不舍”，一辈子念佛，因为体会到“机法两种深信”的道理。

16.我们要往生西方极乐世界，在念佛中发觉自己仍有妄想杂念，是正常的、自然的，不用烦恼，因为这不会阻碍阿弥陀佛对我们的救度。就好像我们走在路上，身边有熙来攘往的人群和车辆，可是没关系，我们还是一步一步走我们的路。

在念佛中，也念佛，也有妄想，念佛妄想、妄想念佛，互相交杂，但是没关系，我们只要把这句佛号一直念下去，不管是杂念或妄想，都无法阻碍阿弥陀佛对我们的救度。因为一个修持净土法门、愿生极乐、专念名号的人，平时就已经在阿弥陀佛的光明摄取当中了。

17.只要愿生极乐的心是绝对性的、百分之百的，是不妥协、不苟且的，那么，此后就专念“南无阿弥陀佛”这一句名号，这样的话，等于已经从地狱除名，而在极乐挂号了。相当于考上最好的大学，已经放榜录取了；虽然还没有入学，可是已经具备那个学校学生的身份了。

所不同的是，我们要到极乐世界不用考试，只要愿生极乐，然后专念弥陀名号，就已经被阿弥陀佛所录取了。因为往生极乐世界是阿弥陀佛主动、平等来要求我们，而且，往生极乐世界所必要具备的种种功德及资粮，也是阿弥陀佛为我们所预先完成的。那么，祂完成在哪里？在这一句名号。所以只要专念这一句名号，自然就拥有了往生极乐世界的资粮、功德。

18.只要信受弥陀本愿救度，专称弥陀万德洪名，愿生弥陀涅盘净土，自自然然都具足无上成佛的功德，所以我们这个法门称“凡夫菩萨格”，虽然现在是具足贪瞋痴的凡夫，妄想杂念多如大地尘土，习气也非常沉重，但已不是生死轮回凡夫，是极乐世界的圣众之一，因为他必定往生，而往生即是涅盘的境界。

正如印光大师所说：“果能生死心切信得及，不生一念疑惑之心，则虽未出娑婆，已非娑婆之久客，未生极乐，即是极乐之嘉宾。”就是说我们若能生死心很恳切，知道这是娑婆、堪忍、痛苦的世界，是六道轮回、不究竟、有漏有缺陷，是造罪造恶、无明黑暗的世界，决定要离开这个世界，要往生极乐世界，对阿弥陀佛救度往生极乐世界的功德慈悲没有半点怀疑，则虽然身在娑婆，烦恼仍然充满心中，但是决定往生极乐世界，已经不是轮回生死凡夫，是往生有分，往生决定，时时在弥陀光明摄取中，生死轮回至此彻底断除远离，他一旦断气，必受阿弥陀佛接引，进入阿弥陀佛涅盘报土。

19.不管是圣人还是凡夫，不管是善人还是恶人，不管是出家还是在家，不管心清净还是不清净，只要“众生称念”，就“必得往生”，这个“必”是百分之百的。现在我们专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，那么将来必定往生弥陀净土，既然将来必定往生，岂不是往生之业已经成就了，所以叫作“平生业成”。

20.十方众生的往生之业，在阿弥陀佛十劫之前成佛之时，就一体成就在其正觉名号之中。众生发起归命念佛之一念，名号功德成为众生所有，当下往生之业成就。

21.一般净土法门都讲临终，认为现在是前方便，现在尽力累积诸善万行，希望临终有福德因缘；或是现在念佛期望达到工夫上的一心不乱，这样临终才能正念现前；或是认为临终身无病苦、心不贪恋、意不颠倒，这样才会往生决定。所以现在还不敢、也不知道自己能不能往生。我们这个法门不一样，我们是“平生业成”，往生之业现在就已经成就了！

22.阿弥陀佛要成就我们往生的是在这句弥陀名号，我们只要愿生称名，现在就可以决定是往生的身份了。因为既然临终能往生，岂不是现在就有决定性？既有现在的决定，当然就有临终往生的决定，所以是“平生业成”。

23.“平生业成”是说在他接触到这个法门时，他就确定能往生极乐世界了。一个人什么时候遇到这个法门不一定，有的年轻，有的年老，有的在病床上，有的已临终了。如果临终才遇到叫“临终业成”。总之，我们这个法门是可以在还没临终时就确定往生的。印光大师说：“果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心，则虽未出娑婆，已非娑婆之久客；未生极乐，即是极乐之嘉宾。”这就是指平生业成。

24.我们若是专念南无阿弥陀佛，愿生极乐世界，就应知道，我们的往生已经决定，现在就已经跟阿弥陀佛一体不离了。为什么？我们念阿弥陀佛，阿弥陀佛就在我们的心中，阿弥陀佛摄取我们，我们就在阿弥陀佛的佛心之中。

25.依据第十八愿念佛的人，也就是“平生业成”的人，他对往生是不担忧、不顾虑的，所以除了在佛堂念佛或在家里念佛之余，有需要我们的地方，也应多少拨出时间来自信教人信，自利利人，引导他人共入弥陀愿海。

26.“摄取光明，不舍其身”就是《观经》所讲的“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍”，阿弥陀佛的光明作用是什么？在于摄取十方世界的念佛众生。不管这个念佛人是圣人、凡夫，善人、恶人、在家、出家、智慧、愚痴、有学问、没学问、有修行、没修行，只要他专一念佛，念念不舍，阿弥陀佛的光明就永远摄取不舍。

也因为有阿弥陀佛摄取不舍的光明，使得念佛人平生业成——还没有临终，但往生的功业已经成就，往生已经决定，因为阿弥陀佛是光明摄取不舍的。如果阿弥陀佛的光明摄取有舍离的时候，我们的往生岂不是就没有确定性？故知：念佛人，阿弥陀佛永远都看着他，照顾着他，时间一到就接引他到极乐世界。

27.净土法门是现在获得弥陀的救度了，临终即使病痛、念不出佛来，甚至昏迷，但是永远在弥陀的救度里面，在弥陀的光明摄取当中。一方面是已经被救了，所以临终昏迷不昏迷、念佛不念佛，已经不是紧要的了，已经不看那个了，往生决定了嘛！所以，即使在那种情形之下断气，也立刻往生极乐世界。

28.凡是称名念佛的众生，都永恒地处在弥陀摄取的光明里面。所以，现在在祂的光明中，一断气就在祂的无量光明土。

29.信愿念佛的人往生已经决定了，不必等待助念，不必依靠助念。

30.我们这个法门也不是依赖人家助念才能往生，因为我们这个法门是“平生业成”，我们专念弥陀，愿生极乐，一生不变，平生就与佛同在，蒙佛护佑，临终就蒙佛现身，接引我们往生极乐世界。

31.并不是学净土法门，一天到晚都念这一句弥陀名号，心里就完全没有苦恼，不是这样的。苦恼有分“根本苦恼”和“枝末苦恼”，根本的苦恼就是生死轮回，如果生死轮回虽然解决了，但只要生命还在的话，枝末的苦恼还是有的，比如感情不如意、事业失败、儿女不孝、家庭不美满……等等。不过，因为他的根本烦恼已解决，所以他的内心会有一种安心，因为他知道人生只不过是短短几十年，几十年之后这些苦恼就没有了。所以，即使我们现在百分之百愿生极乐，但生命存在的期间就有烦恼，有烦恼就有执着，有执着就有牵挂，但这不会障碍往生。因为烦恼凡夫嘛！有的责任未了，有的凡心比较重，希望多活一天是一天，现在就往生觉得好像太早、太可惜了。可是到了最后的关头，没办法再延长生命了，他就会放下。

32.当下信受弥陀救度而一向专称弥陀佛名永不改变的那种众生，他的往生是在他当下接受的时候决定下来的，不是等到临终那个时候才决定的。临终即使躺在病床上身心痛苦、念不出佛，也照样往生，而且内心也安稳，不会因为念不出佛就有恐惧、挂碍、不安什么的，不会。否则

，表示当初所听闻的是闻不足，信也不足。所以，净土法门要了解阿弥陀佛救度的原理。

不过，有的人原理了解了，但是心仍不安，即便如此，阿弥陀佛也时时刻刻在加被我们、排除我们的障碍、使我们心安。所以，我们只要一向称名，自有弥陀的加被，其他那些挂碍不用去担心。

33.念佛人永远都在弥陀光明摄取不舍当中，所以净土法门不但可以融入在生活当中，又是“平生业成”的。不过，如果一个人的心地愈柔和、愈无诤，不管有事无事，都常常念佛的话，会比较能够预知时至，比较没有病苦，顺利安然往生。

五、现生不退

1.“现生不退”的意思是，不用等临终往生极乐世界才确定不退，现在就已经不退转了。

2.若依照华严、天台、禅宗、唯识、三论的解释，要到极乐世界以后才有不退转。我们这个法门不是这样，而是“平生业成，现生不退”，现在就已得不退转了，就如《无量寿经》所讲：“至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转”，不必等待来生往生极乐世界后，不隔时、不隔日，这个法门是当生成就的法门！

3.往生极乐世界都是不退转的菩萨的身份，是必须等到往生极乐世界才获得？还是现生尚未往生就获得了呢？是“现生不退”──还在娑婆，就预先获得了不退转的身份。因为必定往生，而往生必定是不退的。所以从因来说果，在因地时就说这个果报的话，现在就已经是不退，现在就已经是无量寿了。

4.“即得往生，住不退转”。所谓“即”就是当下，不隔日，不隔时，从“至心回向”那一刻起就已经是往生涅盘报土的身份，永不退堕。

5.就一般了解，须得往生到净土之后才不退转，或者是自力的功夫证悟到初地或七地以上才不退，但现在未到极乐世界就获得不退转了，这是“从果说因”。因为我们必定往生，今生今世必定“顺次生”，下辈子必定往生极乐世界，这样说来，岂不是现在就不退了。

6.“平生业成，现生不退”亦即：平生之时，已得往生身份，不待临终之刻；身在娑婆，已得不退转位，不俟往生之后。

7.我们这个法门是简易殊胜，是现生不退，不退报土，不退涅盘境界，不退成佛之身。

8.见佛身即见佛心，见佛心即悟佛之无缘大慈、同体大悲在于救度眼前丑恶卑贱、怯弱无力的自己，这便是入信，亦即是得到“信喜悟”的无生法忍（信心不退），这与《大经》十八愿成就文所说“闻其名号，信心欢喜乃至一念，至心回向愿生彼国，即得往生住不退转”同一意趣。

9.善导大师在三心释中设立“二河白道喻”，说明行走白道的行者，在自觉贪欲、瞋恚之心强盛，无法止息，后退无路，必堕地狱的当下，忽然听闻阿弥陀佛救度的招唤之声说：“汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水火之难。”突闻此语，如雷贯心，豁然醒悟，信眼开朗，不可思议，叹未曾有，立即住于大安心大满足的境地（不退转），弥陀救度法门所说的见佛或闻名即是这种心境的体悟。

10.第十一愿当中有两个愿事：第一就是“住正定聚”，第二就是“必至灭度”。这两种利益是到极乐世界才能获得，还是现在就能获得？从昙鸾大师的问答解释中就可以了解。

昙鸾大师说：“不断烦恼得涅盘分”，意思是说，在还没有往生极乐世界，无量贪瞋痴、尘沙烦恼罪业还没有断除时，就已获得终必成就涅盘的身分。所以“涅盘分”就是指“住正定聚”。完全的“必至灭度”是往生后就能够获得。

11.所谓“正定聚”，就是“阿鞞跋致”，就是“不退转”。这个不退转，是只要“乃至一念”（“乃至一念”就是“上尽一形，乃至临终十声、一声、一念，念其名号”之意）──这个念佛不是只为了现世的福报，或者是为了将来求生人天，都不是，而是“至心回向，愿生彼国”；有了这“回向愿生彼国”的话，“即得往生，住不退转”，当下就获得往生身份了。

12.在四十八愿当中，乃至在整部《无量寿经》当中，除了说念佛以外，也谈到诸行来迎、也谈

到三辈功行，可是，诸行来迎的目的，是要导归念佛必生；三辈功行虽然各有不同，但每一辈都谈到“一向专念无量寿佛”，尤其是第十八愿的成就文说：诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。乃至命终，一念念佛、愿生极乐，当下就往生，就住于不退转的果位，岂不是念佛很殊胜、超越一切、当生成就！

———————————————————

13.《观无量寿经》说：“若念佛者，当知此人，则是人中，芬陀利华。观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友。当坐道场，生诸佛家。”这在在都在说明依第十八愿“愿生弥陀净土，专称弥陀佛名”的众生，他就是正定聚不退转菩萨。

———————————————————

14.我们学佛的目的在于成佛，如果能够进入必定成佛、不会退转的地位，这样虽然现在还没有成佛，也就没有恐惧了，因为既然已入不退转位，总有一天必定会成佛。反之，如果我们还没有进入不退转位，那么即使才高学博，深入经藏，而且精进勇猛，但仍难免心中会存有在多生多劫中可能会在某个因缘下退转的顾虑。因此，菩萨道的各阶位，最重要的就是初地，也就是欢喜地、不退转地，只要能够进入这个阶位，接下来就只有前进，而绝无退转，这样岂不是必定成佛可期了。

———————————————————

15.弥陀本愿名号具足万善万德，此万善万德让于称名之人，所以称名愿生之人，现生即已完全成就将来往生成佛之正因正业，于此娑婆世界虽是凡夫，已获不退转决定成佛之果位，将来诞生极乐，自然升进成佛。

南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！

http://pan.baidu.com/s/1kTunurP

善书合集,请下载后，随缘流通！

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。

http://liutongfabao.taobao.com/?v=1

以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

净土宗(上面有很多TXT格式经论)

http://www.pureland-buddhism.org/

净宗专页

http://www.jingzongfashi.com/

弘愿寺网站

http://www.hongyuansi.com/

南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/s/1bnAJHiZ

这个网盘内储存的是净土宗经论

最近收集（精排版本，排除了诸如非段落换行、空格等格式错误）！请下载、解压后，随缘流通！

佛教音乐(一心念佛)

http://pan.baidu.com/s/1zi1rh

净土宗法义开示（MP3）

http://pan.baidu.com/s/1mg1FyGS

弘愿寺最新版电子书

http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir

超级QQ群：

善导专修念佛群二 59659710

善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。

http://hi.baidu.com/new/980798565

我的百度空间，欢迎来做客！

弘扬和落实中华传统文化

http://pan.baidu.com/s/1bnhbS4Z

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版

http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6

般若文海txt

http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
念佛群：189181812　49181252　65904156　186655372　28338746　164106671　21565225　169232847　11218660　109133876　161774032　212248265